

ВАЗОРАТИ КОРҶОИ ДОХИЛИИ
ҶУМҲУРИИ ТОҶИКИСТОН



ОСОРИ АКАДЕМИЯ



ТРУДЫ АКАДЕМИИ

Душанбе – 2010

**ВАЗОРАТИ КОРҶОИ ДОХИЛИИ
ҶУМҲУРИИ ТОҶИКИСТОН**



А К А Д Е М И Я

ОСОРИ АКАДЕМИЯ

№ 1(13)

ТРУДЫ АКАДЕМИИ

**Душанбе
Нашриёти
2010**

ББК 67.401.213+86.2+67.99 (2тадж) 116.3

О - 71

Маҷаллаи илмӣ аз тарафи Вазорати фарҳанги Ҷумҳурии Тоҷикистон таҳти № 0117 мҷ ба қайд гирифта шудааст.

Маҷаллаи илмӣ соли 1998 таъсис ёфтааст.
Научный журнал основан в 1998 году.

Осори Академия. Труды Академии. Нашри 13. Академияи ВКД Ҷумҳурии Тоҷикистон. Душанбе. 2010. 310 с.

**Хайати таҳририя:
Редакционная коллегия:**

Розикзода А.Ш. – сармуҳаррир;
Солиев К.Х. – ҷонишини сармуҳаррир;
Хокиров Р.Г. – ҷонишини сармуҳаррир.

**Узви хайати таҳририя:
Члены редколлегии:**

Назаров Н.Ҷ., Абдулов А.М., Ғафуров М.Ҷ., Раҷабов Р.М., Саидов З.А., Шокиров Т.С., Саидолимов К.С., Ҷӯраев Р.З., Нозиров Н.А., Хайруллоев Ф.С., Мақеева Н.Е., Каримова Л.М.

**Маҷалла ба забони тоҷикӣ ва русӣ нашр мешавад.
Журнал выходит на таджикском и русском языках.**

© Академия МВД Республики Таджикистан. 2010.

I. ҲАЁТ ВА МЕРОСИ АБӮҲАНИФА
АБУ ХАНИФА. ЖИЗНЬ И НАСЛЕДИЕ



АДОЛАТПЕШАГӢ ДАР МАЗҲАБИ АБӢХАНИФА ВА ТАЪСИРИ ОН БА АҲКОРИ МУТАФАККИРОНИ ФОРСУ ТОЧИК



Сотиволдиев Р.Ш.*

Мазҳаби Абӯҳанифа Имоми Аъзам, тавре маълум аст, бонуфузтарин мазҳаби ислом буда, ҳанӯз дар даврони ҳукмронии Аббосиҳо чун мазҳаби расмии хилофат амал мекард. Хулафои Аббосӣ (аз Мансур сар карда то Муқтафӣ), сипас салотини тоҳирён, сомониён, саффорӣён, салчукиён, хоразмиҳо, усмониҳо аз мазҳаби ҳанафӣ пайравӣ намуданд. Дар Куфа, Басра, Аҳвоз, Бағдод, Шероз, Кирмон, Хуросон, Туркистон, Мовароуннаҳр, Синд, Ҳинд, Рум, Булғор, Кошғар, Ғурча, Сичистон, Занҷ, Ҳабаша, Яман, Димишқ, қисми Озарбойҷон ин мазҳаб нуфуз дошт. Дар натиҷа мазҳаби ҳанафӣ дар сарзамини Ироқ, Афғонистон, Покистон, Ҳинд, Чин, Шом, Миср, Мағриб, Андалус, Туркия, Юнон, собиқ Югославия, Албания интишор мешавад.

Табиист ки чунин мазҳаби бонуфуз ба афкори мутафаккирони форсу тоҷик, ки ҳаёту ғайолиятшон дар ин сарзамин гузаштааст, бетаъсир наместонад. Мутафаккирони форсу тоҷик якҷоя бо масоили гуногуни адабиву фарҳангӣ дар таҳлили масъалаҳои марбут ба ҳукуматдорӣ аз ислом ва мазҳаби ҳанафӣ пайгирӣ намуда, бар замми ин, дар пешрафти фарҳанг ва тамаддуни исломӣ саҳм гузоштанд. Қобили зикр аст, ки худи Абӯҳанифа Имоми Аъзам аз хонадони тоҷик буд. Илова ба ин,

* *Сотиволдиев Р.Ш.* – профессори факултети № 1 Академияи ВҚД Ҷумҳурии Тоҷикистон, доктори илҳои ҳуқуқ.

нақши халқияти форсу тоҷик дар пешрафти ҷаҳони араб бетаъсир набуд. Дар ин хусус Гёте чунин навишта буд: «Бармакидҳо дар Бағдод таъсири хосае дошанд. Онҳо аслашон аз Балх (тоҷикон) буда, ... ба шарофати хирадмандӣ мавқеи худро дар соҳаи сиёсат пойдор гардониданд»¹. Ба шарофати Абӯҳнифа Имоми Аъзам мазҳаби ҳанафии ӯ дар сарзамини кишварҳои зиёд паҳн гардид ва имрӯз бештари мусулмонон пайрави ин мазҳабанд.

Имоми Аъзам чун шахси озодандеш ва адолатпарвар аз ҷумлаи муболиғон ва фидоӣни ҳақиқат ва адолати иҷтимоӣ буда, баҳри ҳамин арзишҳои олии мавриди фишору шиканча қарор гирифта, дар зиндон ҷонро ба ҷонофарин месупорад. Абӯҳанифа маҳз ба хотири ин ки ҳукумати Аббосиро қонунӣ намедонист, мазҳаби қазоватро напазируфт. Ӯ хилофи ҳар гуна ҳукумате буд, ки бархилофи раъӣи мардум, дар асоси зӯру зар таъсис гаштааст.

Абӯҳанифа ҷонибдор ва пуштибони ҳукумати қонунӣ (шаръӣ) буд, ки бо риоя аз Қуръон ва суннат, қиёсу раъӣ таъсис гаштааст. Ба назари Абӯҳанифа, «касби қудрат аз тариқи зӯр ва баъдан қонунӣ кардани он аз роҳи байъат гирифтани иҷборӣ ва бо икроҳ (аз мардум), роҳи қонунии мансуб шудан ба он мақом нест. Халифа бояд пас аз мушовара ва табодули назари хирадмандоне, ки ҳаққи изҳори ақида доранд (аҳлу-р-раъӣ), баргузида шавад»². Имоми Аъзам дар ҷавоб ба суоли халифа Мансур дар хусуси сазовор буданаш ба ҳукумат чунин мегӯяд: «Ҳақиқат ин аст, ки ту халифа шудай, бе он, ки ҳатто ду тан аз аҳли фатво бад-он ризоият дода бошанд; дар сурате ки халифа бояд бо мушовара ва мувофиқати мусулмонон интиҳоб шавад. Ту медонӣ ки Абӯбакр ба

¹ Иқтибос аз: *Сарабек Бекзода*. Нақши Абӯҳанифа / Фараж. 14 октябри с. 2009.

² *Абӯлғалои Мавдудӣ*. Зиндагонии Абӯҳанифа // Афкор ва рӯзгори Имоми Аъзам аз нигоҳи уҳаққиқон. Душанбе. 2009. С. 35-36.

муддати шаш моҳ аз судури ҳукм тан зад, то ин ки хаба-ри байъати аҳли Яман восил шуд»³.

Ба назари Абӯҳанифа, халифа бояд шахси адо-латпеша, барҳақ ва дурасткор бошад. Имоми Аъзам шахси ситамгору фосидро созовор ба мансаби халифа, қозӣ, муфтӣ, ҳакам намепазируфт. Фақеҳи номдори ҳанафӣ Абӯбакри Ҷасос ин нуқтаро чунин баён мекунад: «Ҷоиз нест, ки шахсе золим ё фосид паёмбар ё халифаи ӯ, ё қозӣ бошад, ё мақомеро ба даст кунад, ки аз тариқи он қодир шавад иродаи худро дар масоили марбут ба мазҳаб бар мардум таҳмил кунад: масалан, ӯ наметаво-над муфтӣ ё шоҳид ва ё ҳомили аҳодиси набавӣ бошад. Ояти Қуръон, ки «... паймони Ман ба ситамгорон наме-расад» нишон медиҳад, ки ҳамаи касоне, ки зимори уму-ри мардумро дар масоили марбут ба дин дар даст меги-ранд, бояд дурусткору парҳезгор бошанд ... ҳамин маънӣ мурод будааст, вақте ки Расули Худо (с) гуфт: ҳеҷ кас аз махлуқот ҳақ надорад бо вучуди исён ва шикастани фар-мони Худо аз мардум фармонбардорӣ бихоҳад. Оят ҳам-чунин қатъият дорад, ки ҳеҷ шахси фосиде наметавонад қозӣ, ҳоким, ё муфтӣ бошад ва агар ӯ яке аз инҳо биша-вад, аҳқому фармонҳои ӯро набояд мӯътабар шуморид»⁴.

Камбудии чиддии ҳукумати замонашро Абӯҳанифа дар сӯиистифода аз байтулмол ва хазоини мардум мидид. Ба назари Абӯҳанифа, ғасби ғайриқонунии амволи мар-дум ва сарфи номашрӯъ аз байтулмол ҳаққи хилофатро салб мекунад. Тавре аз Заҳабӣ нақл шудааст: «Ба назари Абӯҳанифа (р) зулм ва истифодаи номашрӯъ аз байтул-мол тавассути ҳоким ҳаққи хилофатро аз ӯ дур месозад»⁵.

³ Ҳамон ҷо. С. 37.

⁴ Иқтибос аз: *Абӯлғалои Мавдудӣ*. Ас. иш. С. 38.

⁵ Иқтибос аз: *Муҳаммадишариф Ҳимматсозода*. Афкори Абӯҳанифа/ Начот. 30 апрели с. 2009.

Абӯҳанифа аз риояи адолат дар бахши қазоват пуштибонӣ мекунад, аз ҷумла ҷудо намудани қувваи қазоия ва қувваи мучрияро заминаи таъмини адолат мешуморад. Имоми Аъзам аз ҷумла таъкид мекунад: «Агар халифа ба сабаби таҷовуз ба ҳуқуқи мардум муқассир бошад, қозӣ, ки мақом толи ўст (яъне қозиюлқузот) бояд ўро маҷбур кунад, ки ба ҳукми қонун (шаръӣ) гардан бигузорад»⁶. Ба ин хотир ки дар хилофати Уммавиён ва Аббосиён қазоват дар тобеи ҳукумати хилофат қарор дошт, Абӯҳанифа қабули ҳар гуна мансаби пешкашшударо аз ҷониби хулафо қатъиян рад мекунад, зеро намехост тахти фишори хулафо фатвои нодуруст содир намуда, василаи беадолатӣ гардад.

Абӯҳанифа чун ҷонибдор ва пуштибони озодии баён дар ҷомеаи мусулмонӣ эътироф мешавад. Ба назари ў, зиндонӣ кардани шахсе, ки дар хусуси ҳоким бад гуфтааст, ҷоиз нест. Аз озодии шахсӣ шогирди Имоми Аъзам - Абӯюсуф низ пуштибонӣ мекунад. Ў аз ҷумла муҳокимаи расмӣ фарди муттаҳамро (санчиши далелхоро пеш аз зиндонӣ намудан), аз зиндон озод намудани шахсони беғуноҳро ва бо пӯшоку таом таъмин намудани зиндониёнро сафориш мекунад.

Абӯҳанифа худ шахси озодандеш буд ва зимни ҳамин табиаташ шинохт ва озодии инсонро ҳимоя мекунад. Озодии инсонро ў хатто дар масъалаи имон ва куфр низ таҳлил мекунад, яъне таъкид ба он мекунад, ки Худо касеро ба тариқи маҷбурӣ кофир ё мӯъмин халқ намекунад. Дар ин хусус Абӯҳанифа дар «Фикҳи Акбар» менависад: «Аллоҳ таъоло касеро аз халқи худ ба кофир шудан ё имон овардан ҷабру қаҳр накардааст»⁷. Дар ҷои дигар Абӯҳанифа таъкид мекунад: «Ҷамии феъли бан-

⁶ Иқтибос аз: *Абӯлғалоли Мавдудӣ*. Ас. иш. С. 41.

⁷ *Абуаломуддин*. Тарҷумаи «Фикҳи Акбар»-и Имоми Аъзам. Хучанд. 2002. С. 37.

даҳо чӣ аз ҳаракат ва чӣ аз сукунат, чӣ куфру имон ва чӣ тоату исён ихтиёр ва касби худи бандаҳост»⁸.

Инсондӯстӣ чузъи сифат ва афкори Имоми Аъзам мебошад. ӯ аз ҷумла ба баробарии фитрии мӯъминон дар назди Худо таъкид намуда менависад: «Ҷамаи мӯъминон дар маърифат, яқин, таваккал ба Аллоҳ, муҳаббат, ризо ва хавф, умед ва эътиқод баробаранд»⁹.

Абӯҳанифа чун шахси инсондӯст ва адолатпеша наметавонсит нисбат ба беадолатиҳои замонаш бетараф бошад. ӯ аз ҳимояи раъй ва манифати мардум, эҳтироми қадри инсон, ҳаққи одамон ба хилофати адолатпеша, ҳаққи вожгун намудани ҳокимияти фосид ва беадолат суҳан мегуфт.

Эътирози Абӯҳанифа нисбат ба беадолатии ҳукумати замонаш то ҳадде мерасад, ки ӯ ҷонибдори вожгун намудани ҳокимони фосид буд, аз ҳаққи мардум ба иваз намудани ҳокими ситамкор бо ҳокими одил пуштибонӣ мекунад. Бино, ба маълумоти муаррихи садаи саввуми ҳичрӣ Аҳмад ибни Яҳёи Балозурӣ, муҳаддиси мазҳаби зайдия Муқотил ибни Сулаймон ибни Башири Хуросонӣ ва бархе дигар аз донишмандон, Абӯҳанифа дар қиёми Зайд ибни Алӣ бар зидди Уммавиён пинҳонӣ ӯро ёрӣ намудааст. Тибқи маъуломоти дигар, халифа Мансур, вақте Ҳассон ибни Мучолидӣ зидди хилофат қиём мекунад, Абӯҳанифа ва ду фақеҳи дигар аз кӯфиёнро эзҳор мекунад бар нақзи аҳдномаи собиқи халифа бо мавсилиён мӯҳри таъйид ниҳода, ӯро дар саркӯб карани ишон бар савоб шуморанд. Вале Абӯҳанифа раъйе бар хилофи майли халифа иброз дошт ва халифа маҷбур мешавад аҳдномаро бачо шуморад¹⁰.

⁸ Ҷамон чо. С. 39.

⁹ Ҷамон чо. С. 73.

¹⁰ Ниг.: З. Давлат. Абӯҳанифа ва мансабҳои пешниҳодӣ / Миллат. 30 парели с. 2009.

Дар масъалаи масъулияти халифа дар назди Худо ва мардум Абӯюсуф низ аз устодаш Абӯҳанифа пайравӣ мекунад. Ба назари ӯ, «таклифи фармонравоён аст, ки таҳаммули инро дошта бошанд, ки сухани ҳақ дар пеши рӯи онҳо гуфта ояд, зеро дар як фармонраво ҳеҷ чизе зиёнбортар аз зуд хашм гирифтани ва таҳамул накардани интиқод нест ва мусулмонон бинобар ҳаққи қонунӣ (шаръӣ), ки ба гардани ӯ доранд ва бо таваҷҷӯҳ ба амволе, ки ба ӯ супурдаанд, ҳақ доранд, ки аз ӯ ҳисоб бикашанд»¹¹.

Адолатпешагӣ, ҳукуматронии боадолат, риояи ҳамарӯзаии адолат дар аркони давлатдорӣ, санъати шоҳигарӣ бар пояи адолат, сифатҳои хуби ҳокимон дар робита бо адолатварзӣ, ҳимоя аз ҳаққи мардум аз ҷумлаи масъалаҳои асосии афкори сиёсӣ ҳукукии форсу тоҷик буданд.

Ҷунончи, Низомулмулк ҳамаи шоҳонро ба шоҳони адолатпеша ва шоҳони беадолат ҷудо намуда, адолатро ба маънии талаботи ахлоқӣ, сиёсатдорӣ ва арзишӣ арзёбӣ мекунад. Тибқи афкори Низомулмулк, адолатпешагии ҳоким дар кулли сифатҳои ахлоқӣ ва ақлонаи ҳокими адолатпеша ифода меёбад. Ба назари Низомулмулк, манбаи ягонаи адолатро дар ҷомеа ва давлат пеш аз ҳама адолати илоҳӣ ташкил медиҳад. Ба ибораи дигар, адолат дар ҳамаи рӯкҳои давлатдорӣ аз адолати илоҳӣ сарчашма мегирад. Аз ин нуқтаи назар, беадолатӣ дар ҷомеа ва давлат хилофи адолати илоҳист. Дар робита бо ин андеша талқин мешавад, ки адолат хислати абадӣ дорад. «Дар ҳамаи давру замон, аз давраи ҳазрати Одам сар карда то замони мо адолат амал мекунад»¹², - менависад мутафаккир. Дар ин замина адолат ҷузъи ҳаёти инсонӣ ва низоми давлатдорӣ эътироф мешавад.

¹¹ Иқтибос аз: *Абӯлғалои Мавдудӣ*. Ас. иш. С. 61.

¹² *Низомулмулк*. Сиёсатнома. С. 45.

Низомулмулк таъкид ба он мекунад, ки ҳокими адолатпеша дар ин дунё ба номи нек шарафманд гашта, дар он дунё наҷот меёбад»¹³. Мутафаккир аз ҷумла саҳифае аз даврони ҳукмронии Умар ибни Абдулазиз меорад, ки дар ҷавоб ба хоҳиши амили Химса дар бобати барқарор намудани девори афтодаи Шаҳристон аз ӯ талаб мекунад, ки девори адолатро мебояд барпо намуд ва дар ин ҳолат зарурат ба лою санг наместонад. Тибки хикояи дигари Низомулмулк, ҳазрати Умар ал-Хаттоб дар тӯли халифагияш аз он азият мекашид, ки дар давраи хилофагияш дар натиҷаи корношоям гаштани қисми пули Бағдод пой як гӯсфанд шикста буд¹⁴. Дар ин замина Низомулмулк маънии адолатпешагии ҳокимонро дар ҳифзи ҳаққи мардум ва ободонии кишвар меид.

Адолат ва давлатдорӣ адолатпеша дар ашъори Абдурахмони Ҷомӣ низ тарғиб мешавад. Ба андешаи ӯ, шоҳ бояд дар ҳама корҳо адолатпеша бошад. Ҳадафи адолатпешагиро ӯ дар таъмини амнияти одамон ва кишвар мебинад¹⁵. Зимни чудо намудани шоҳигариҳо ба адолатпеша ва беадолат мутафаккир аз шоҳи адолатпеша ҳамачониба пуштибонӣ мекунад, аз ҷумла таъкид ба ин мекунад, ки «олам зимни адолат обод мешавад, зулм ба вайронӣ меорад». Ӯ ҳаёти осоиштаи мардумро ба пуррагӣ бо адолатварзии ҳоким вобаста мекунад, вазифаи ҳокимияти адолатпешаро дар рӯи аҳкоми шариат, ҳифзи манфиатҳои бенавоён гуломон, дастгирии фақирону мӯҳтоҷон мебинад, Куръон ва суннаро пояи давлати адолатпеша мешуморад. Ҷомӣ аз муносибати эҳтиромонаи мансабдорон ба зердастонашон пуштибонӣ мекунад ва дар ин замина таъкид ба ин мекунад, ки амалдорони зулмовар аз дасти зердастон ба ҳалокат мерасанд¹⁶.

¹³ Сиёсатнома. С. 233.

¹⁴ Ниг.: Ҳамон ҷо С. 83, 233.

¹⁵ Ниг.: *Абдурахмони Ҷомӣ*. Маҷмӯаи асарҳо. Душанбе. 1989. С. 240.

¹⁶ Ниг.: Ҳамон ҷо. С. 446.

Ба назари мутафаккир ва маорифпарвари барчааста Аҳмади Дониш, «вилоят доштан кори бузург аст ва халифагии ҳаққ таоло кардан аст ва дар ҳама авомиру навоҳӣ иқтидо ба сулуки илоҳӣ намудан ва асл дар вилоятдорӣ ва ҳукумат илму амал аст» ва «...чи ҳеч ибодат ва қурбат назди эзади субҳонаҳу бузургтару хуштар аз ҳукумати боадл нест, ки Расул салаллоҳу алайҳи ва салам мефармояд:...«Дӯсттарин ва наздиктарин ба Худованди таоло имоми одил аст ва подшоҳи мунсиф»¹⁷. Аҳмади Дониш таъкид ба ин дорад, ки «подшоҳ, ки мушфиқи дарвеш аст, ниғаҳбони мулку давлати хеш аст, адлу раъфати султон мӯчиби амну истиқомат аст мар раъиятро, то иморату зироат беш иттифоқ афтад»¹⁸. Мутафаккир дар бобати риояи ҳуқуқи раъият менависад: «Султон агар хоҳад, ки дар раъият адл кунад, мавориди эҳтиёҷи эшон бишуморад ва бидонад, то зулм раво надорад ва ҳуқуқи эшон бишиносад, то адо кунад»¹⁹.

Дар як мақолаи начандон калон наметавон ба пуррагӣ атрофи адолатпешагӣ дар мазҳаби ҳанафӣ ва афкори форсу тоҷик ҳарф зад. Омӯзиши ин масъала, дар қатори дигар масъалаҳо, таҳлили бештар ва амиқро талаб мекунад. Ба ин нигоҳ накарда, таҳлили фишурдаи масъалаи мазкур далел ба ин аст, ки адолат ва адолатварзӣ, заминаҳои ҳуқуқии ташкилу фаъолияти ҳокимият, ҳадаф ва вазифаҳои ҳукмронии адолатпеша, пуштибонӣ аз ҳуқуқи раъият ва чанде диғар масъалаҳо дар маркази тавачҷӯҳи Абӯҳанифа, шогирдон ва пайравони мазҳаби ҳанафӣ, аз он ҷумла мутафаккирони форсу тоҷик қарор доштанд. Дар мисоли танҳо се мутафаккири барчааста – Низомулмулк, Абдурахмони Ҷомӣ ва Аҳмади Дониш – мушоҳида гардид, ки масъалаҳои марбут ба давлатдорӣ

¹⁷ Аҳмади Дониш. Наводир-ул-вақоъ. Китоби 2. Душанбе. 1989. С. 117-118.

¹⁸ Ҳамон ҷо. С. 154.

¹⁹ Ҳамон ҷо. С. 155.

адолатпеша барои онҳо наздиканд. Ин мутафаккирон ҳамчунин атрофи масъалаҳои дигар низ ибрози ақида намудаанд, аз ҷумла дар бобати риояи адлу инсоф ҳангоми таъини ҷазо, беҳтар намудани шароити нигоҳдошти зиндонигаштагон, нораво будани ҷазо ба шахсони бегуноҳ, таъини ҷазои мутобиқ ба гуноҳи ҷинояткор. Чунин масъалаҳо, бешубҳа, дар маркази тавачҷӯҳи мутафаккирони дигари форсу тоҷик низ қарор доштанд.

Назари Абӯҳанифа, шогирдону пайравонаш ба масоили давлат, ҳокимият, қонун, адолат, озодии баён, озодии шахсӣ, инсондӯстӣ, ҳуқуқи мардум дар давраи имрӯзаи ҳаёти мо низ аз аҳамият ҳолӣ нестанд. Омӯзиши ҳаматарафаи афкори донишмандони гузашта муҳим аст, алалхусус дар шароити имрӯзаи бархӯрди тамаддунҳо, таъсири фарҳанг ва тамаддуноҳои ба мо бегона.

Дар афкор ва фарҳанги ғарбӣ муҳаққиқоне, ки тамоили бештар ғарбии таҷлили назар доранд, бар ин ақидаанд, ки андешаҳои адолат, озодӣ, демократия, баробарӣ, ҳуқуқҳои инсон аз сарзамини Ғарб сарчашма мегиранд, бино ба кӯшишҳои мутафаккирини ин минтақа аввалин маротиба рӯи саҳифаҳои илмиву фарҳангӣ омадаанд. Аммо таҳлили илм ва фарҳанги мамолики Шарқ, аз он ҷумла поягузори мазҳабҳои ислом, донишмандону файласуфон ва мутафаккирони ин минтақа, ки бе ягон муболиға манбаи тамаддуни инсонист, исбот мекунад, ки ақида ва мулоҳизаҳои муҳаққиқони Ғарб ҳилофи воқеият мебошанд. Дар афкори ғарбӣ ақидае ҷой дорад, ки тибқи он дар замоне, ки ин минтақа ба дастовардҳои илмиву фарҳангӣ ноил мегардид, афкор, илм ва фарҳанги Шарқ дар ҳолати сукут қарор дошт. Вале таърихи фарҳанг, илм ва тамаддуни Шарқ нодурустӣ ва бешак ғаразноку яктарафа будани чунин андешаи ғалатро исбот мекунад.

Дар хусуси кашфиётҳои оламшумули илмиву фарҳангии олимон, файласуфон, донишмандон ва мутафаккирони Шарқ, ба хусус Шарқи исломӣ, дар бораи

аҳамияти илмии осори Абӯали ибни Сино, Абӯрайҳон Берунӣ, Алхоразмӣ ва дигарон, пешрафти кишварҳои Шарқ дар бобати санъати меъморӣ, назму наср ва бахшҳои дигари ҳаёти фарҳангӣ соатҳои зиёд сухан гуфтан мумкин аст. Таҳлили мазмуну мундариҷаи танҳо як мазҳаби ҳанафӣ далел ба ин аст, ки Абӯҳанифа ва шогирдонаш якҷанд аср пеш аз инқилобҳои буржуазии Аврупо (асрҳои ХҮII-ХҮIII) атрофи озодии баён, озодии шахсӣ, ҳуқуқи инсон, баробарии ҷинсӣ, ҳаққи мардум ба ҳукумати адолатпеша, ҳатто ҳаққи вожғун намудани ҳокимияти истибдодӣ ибрази андеша намуда буданд. Мебояд хотирнишон намуд, ки маҳз бо ин инқилобҳои буржуазӣ муҳаққиқони Ғарб пешбарии андешаҳои озодӣ, ҳуқуқҳои инсон, баробари алоқаманд мекунад.

Гуфтаҳои боло аз зарурати таҳлили ҳамаҷонибаи афкори Шарқ, аз ҷумла омӯзиши васеи осори Абӯҳанифа ва шогирдонаш дарак медиҳад. Чунин имконияти дар воқеъ таърихӣ, маҳз ба шарофати касби истиқлолияти давлатии Тоҷикистон ба даст омад. Таҷлили бузургдошти Абӯҳанифа Имоми Аъзам бо ҷалби донишмандони олами ислом барои вусъати омӯзиши осори Абӯҳанифа ва шогирдону пайравонаш тақдирӣ бахшид. Зимни истифодаи чунин имконияти таърихӣ, пеш аз ҳама озодии ҳоло таъмингаштаи эҷоди бадеиву илмӣ, таҳқиқи осори ғании фарҳангиро мебояд вусъат дод, ки худ заминаи ҳифз ва истифодаи фарҳанги таърихӣ мебошад.

МЕЖДУНАРОДНО-ПРАВОВЫЕ АСПЕКТЫ УЧЕНИЯ АБУХАНИФЫ И ЕГО ЗНАЧЕНИЕ



Раджабов С.А. *

В последнее время возрос интерес к мусульманскому праву, что объясняется той значимой ролью, которую в современном мире играет ислам, представляющий собой одновременно веру и образ жизни. Этот синтез воплощается в шариате - общем для всех мусульман ориентире и даже гаранте незыблемости ислама как цивилизации. Это значит, что понимать мусульман и по-добрососедски жить рядом с ними без элементарных знаний шариата трудно.

Необходимость изучения мусульманского права, его специфики и практики применения существенно возрастает в связи с интенсификацией внешнеполитической и внешнеэкономической и культурной деятельности Республики Таджикистан, процессами глобализации экономики, ростом товарооборота и культурного обмена с мусульманскими странами, где ислам является доминирующей религией.

Единство и солидарность мусульман берут свое начало от мазхаба имама Абуханифы. Актуальность этой проблемы заключается в том, что мусульманам важно отстоять ценности традиционных религий перед натиском псевдо и неорелигиозных течений, которые размывают традиции наших народов.

2009 год, объявленный президентом Республики Таджикистан Годом Великого Имама, оказался в центре внимания общественности в ряде исламских государств и может

* *Раджабов С.А.* - заведующий Отделом международного права Института государства и права АН Республики Таджикистан, доктор юридических наук.

способствовать улучшению имиджа таджиков в России и других странах. Ведь не секрет, что за последние годы здесь сложился стереотип «таджика – безграмотного дворника», в то время как это нация, давшая миру выдающихся деятелей религии, науки и искусства. Одно из первых имён среди них – вероучитель сотен миллионов мусульман всех веков на планете Земля - Великий Имам Абуханифа, родовые корни которого уходят в землю таджиков²⁰.

Особенности ханифитской правовой школы заключаются в том, что ее приверженцы основной упор делают на личное мнение, основанное на здравом смысле, и на суждение по аналогии (кийас). Кроме того, ханифитская школа допускает широкое применение обычного права, что значительно упрощает деловые отношения, бытовые контакты с иноверцами. Благодаря своему либерализму эта школа, начиная с XI века, быстро распространяется в исламском мире. Ханифитами были ханы Золотой Орды и султаны Османской империи²¹.

Данный мазхаб отличается от других правовых религиозных школ большей гибкостью и демократичностью по отношению к населению. Наши предки приняли его, потому что это было очень близко их менталитету и образу жизни. Вкратце эти школы можно охарактеризовать так: маликиты и ханбалиты больше придерживаются буквы закона, а ханифиты и шафииты придают большее значение его духу. В своих трудах Абуханифа поставил девиз о том, что буква убивает, а смысл оживит, т.е. он был против буквального толкования источников права. Он всегда заставлял работать свой разум, не поддаваясь впечатлениям внешнего значения

²⁰ См.: Выступление Президента Республики Таджикистан Эмомали Рахмона в Институте Востоковедения Российской Академии Наук 23 октября 2009 года//www.president.tj.

²¹ См.: *Л. В. С. Ван ден Берг*. Основные начала мусульманского права согласно учению имамов Абу Ханифы и Шафии. М. Наталис. 2005. С. 240.

слов, заглядывая далеко в глубину того смысла, который представлял или представлять сочинения ученых. Вследствие этого его учение является более гибким, и это дает возможность получить более либеральные законодательные положения²².

Основатели трех других мазхабов — имамы Малик, Шафии и Ахмад ибн Ханбал — глубоко чтит Великого Имама Абуханифы как ученого, учитывали его мнения, опирались на его труды. Поэтому ханифитский мазхаб, которого придерживается около 48% всех мусульман (в основном, Индии, Пакистана, Афганистана, России, Турции, Ирака, Сирии, Гайаны, Тринидада, Суринама, частично Египта, Крыма, Центральной Азии, стран Кавказа - кроме чеченцев, ингушей, аварцев и азербайджанцев), считается ведущей правовой школой в исламском мире.

С большим интересом выступающие изложили основные аспекты учения великого имама Абуханифы. Мы же со своей стороны остановимся лишь на международно-правовых аспектах этого учения, требующих глубокого осмысления в современных условиях.

Этот правовой мазхаб, который со временем приобрел мировое значение, возник и оформился в рамках Арабского халифата. Процесс его развития был тесно связан с эволюцией арабской государственности от небольшой патриархально-религиозной общины в начале VII в. (при пророке Мухаммеде) до одной из крупнейших империй VIII—X вв. при династиях Омейядов (661-750 гг.) и Аббасидов (750-1258 гг.).

Как известно, перед исламской эрой международное право, как отличная область исследования и специализированная совокупность знаний, не существовало. Новаторский вклад в эту область были сделаны учеными мусульманами, особенно Имамом Абуханифой и его учениками. Имам Абу-

²² См.: *Цветков П.* Исламизм и его секты. Ашхабад. 1913. С. 41.

ханифа написал трактат по имени *Китаб аль-Сияр*, который имел дело с руководящими правовыми принципами, регламентирующими общественные отношения как в мирное время, так и во время войны. К сожалению, эта книга не пережила превратности времени.

Имам Мухаммад ибн Хасан аль-Шайбани, который посещал обучающий круг Имама Абуханифы как подросток и позже закончивший свое исследование под руководством Имама Абу Юсуфа, включил лекции Имама Абуханифы из *Китаб аль-Сияр* в свою книгу *Китаб аль-Асл*. Он позже расширил эту книгу в многотомную работу по имени *Аль-Сияр аль-Кабир*. Историки отмечали, что Мухаммад ибн Хасан, который был назначен председателем суда халифом Харун аль-Рашидом, хотел представить копию этой пространной работы халифу, но это было настолько большой книгой, что она должна была вестись королевскому суду на фаэтоне²³.

В дополнение к Иمامу Шайбани, двум из учеников Имама Абуханифы, Зуфару ибн Худайлу и Ибрагиму аль-Фазари, посчастливилось также написать работы по исламскому международному праву. В то время как книга Зуфара была потеряна, рукопись книги Ибрагима аль-Фазари пережила разрушительные действия времени.

Таким образом, Имам Абуханифа способствовал созданию исламского международного права, в целом новой и очень многообещающей области исследования. Имам Зайд ибн Али (ум. 122 год хиджры) написал книгу под названием «*Китаб аль-Маджму'*», которая содержит главу по исламскому международному праву (сияр). Однако слава основателей исламского международного права принадлежит Иمامу Абуханифе и его выдающимся ученикам.

²³ See Imam Abu Hanifa. The IOS Minaret an on line Islamic magazine. Vol. 2. Issue 19. 01-15 February 2008 //www.iosminaret.org/vol-2/issue19/Minarets_of_illumination.php.

Самым важным трактатом, имеющим дело с исламским международным правом, является труд Шайбани «Сияр аль Кабир». Аль-Сарахси (ум.490 Г.Х.) написал детальный комментарий относительно этой книги, известный как Шархи Сияр аль-Кабир. Эта книга переведена и издана в четырех томах в Турции. Знакомство с этим ценным трудом приводит к мысли о том, что развитие той отрасли права, которую обычно называют «правом Женевы» и «правом Гааги» началось не в Женеве и не в Гааге. Правила ведения войны были написаны и кодифицированы Имамом Абуханифой и его учеником Имамом Мухаммадом ибн Хасан аль-Шайбани (ум. 189 Г.Х.).

В книге указывается, что отцом современного международного права исследователи считают голландского ученого Гуго Гроций (ум.1645г.), но фактом остается то, что основы международного права были заложены восемью столетиями ранее Имамом Абуханифа и его учеником Имамом Мухаммадом ибн Хасан аль-Шайбани. Исламское международное право значительно повлияло на международное право в Европе. Фактом остается то, что самые ранние авторы книг о международном праве в Европе имели главным образом испанское и итальянское происхождение. Это не было простым совпадением, так как интеллектуальный климат в Испании и Италии был связан с исламским влиянием.

После падения Арабского халифата ханафитский мазхаб не только не потерял свое былое значение, но приобрел как бы "вторую жизнь" (подобно римскому праву в средневековой Европе) и стал действующим правовым мазхабом в целом ряде стран Азии и Африки, принявших в той или иной степени ислам. Распространившись по миру, ханифитский мазхаб оказал огромное влияние на государства Азии, а также на некоторые регионы Европы и Африки. Соответственно внешняя политика этих мусульманских государств осуществляется под постоянным воздействием та-

ких факторов, как религиозный мазхаб и религиозная идеология, выраженные в концепциях имама Абуханифы.

Требование ханифитской школы исламского права, настаивавшей на том, чтобы международные отношения строились на более глубоком понимании различий в традициях, обычаях и ценностях, созвучно концепции диалога цивилизаций, подразумевающей, что международное сообщество учитывает разнообразие ценностей, принципов и культур.

В соответствии с концепцией диалога, в противовес теории столкновения цивилизаций Самьюэла Хантингтона²⁴, общие принципы и фундаментальные основы мировых цивилизаций настолько переплетены и взаимосвязаны, что конфликт между ними невозможен. Источником же происходящих столкновений или имеющихся разногласий между государствами являются игнорирование существующего ныне порядка в мусульманских странах и попытки добиться мирового господства со стороны некоторых великих держав²⁵.

Ислам устанавливает законы войны и мира, определяет, когда следует идти на войну и когда заключать мир. Ислам является всеобъемлющим законом жизни и предназначен не только для мечети, но и для жизни вообще, для повседневной жизни. Ислам представляет собой руководство для всех аспектов жизни, в том числе социальных, правовых, этических, экономических и политических. Ханифитский мазхаб ислама ясно определяет обязанности и права во всех этих сферах взаимоотношений.

В этом отношении характерен пример взаимоотношений исламского и международного гуманитарного права (МГП), основанного на христианских ценностях. Для

²⁴ Хантингтон С. Столкновение цивилизаций. М. 2003. С. 7.

²⁵ См.: Эмомали Рахмон. Великий Имам и общечеловеческая мораль // Чумхурият. 4 июля 2009 г.

успешного развития и применения МГП необходим диалог между этими культурами, направленный на поиск путей поддержания и выражения их общей человечности, учитывающих при этом применение правил и норм, существующих в различных культурных контекстах. На наш взгляд, лучшее решение этой проблемы – это рассматривать международное гуманитарное право как диалог культур. Ислам является лишь одной из цивилизаций, участвующих в этом диалоге, лишь одним из источников судебной практики, к которому можно прибегнуть, чтобы определить «общие принципы права, признанные цивилизованными нациями»²⁶.

В ходе взаимодействия государств с различными государственными и общественными строями мы видим, что нормы ханифитского мазхаба не стали помехой, не бросали вызов светскому универсализму гуманитарного права, а внесли свой вклад в прогрессивное развитие международного гуманитарного права.

Поскольку вся система деятельности в рамках международного гуманитарного права основана на понятии суверенитета государства-нации, выведенном из европейской традиции и чуждым исламу, то необходимо, чтобы светский подход учитывал тонкости мусульманской (или иной) культуры. Международное гуманитарное право, как ненасильственная система права, должно быть в состоянии примирять различия между исламским и европейским правом, служить средством превращения столкновения цивилизаций в диалог между ними²⁷.

Таким образом, если разнообразные ценности и существующие полюса влияния получают признание, то не будет и повода для столкновения цивилизаций. Если освободить че-

²⁶ Статут Международного суда ООН. Ст.38.1

²⁷ См.: *Раджабов С.А.* Развитие норм гуманитарного права в военном трактате Мубаракшаха «Адаб ал – харб ва – ш - шуджаат» (XII-XIII вв.) // Ленинградский юридический журнал. № 2. 2008.

ловечество от оков различных группировок: политических, военных, экономических и т.д., если повысить уровень знаний людей об исторических корнях и культурных особенностях других наций и если добиться взаимопонимания, то почва для большинства конфликтов просто исчезнет. И в этом большая заслуга принадлежит Великому Иمامу Абу Ханифы. Его учение показывает, каковы возможности религиозного наследия в просвещении людей и воспитании чувства толерантности и сострадания к человеческим бедам. Если в недавнем прошлом полностью игнорировались религиозные ценности, то сегодня мы имеем возможность рассматривать религии, в том числе ислам, совершенно по-новому – как часть общемировой культуры и цивилизации.

Ныне появилось множество течений и толков, считающих своё учение как истину в последней инстанции, некоторые из них проповедуют противозаконные идеологические ценности, даже открыто призывают к насилию. Высшая мудрость согласия и примирения, суть которой заключается в терпимости, нашла отражение в наследии выдающихся представителей таджикского народа, в том числе в произведениях Великого Имама, основателя толерантного мазхаба в суннизме, прославленного правоведа Абуханифы Нуьмана ибн Сабита, и сегодня она может служить основой и ярким примером диалога различных культур и цивилизаций.

На основе исламских ценностей Великому Иمامу удалось создать для мусульманской общины такой толерантный мазхаб, который в рамках шариата предложил эффективные пути разрешения конфликтов и практического осуществления диалога цивилизаций. Без всяких сомнений, суть учения и идей Абуханифы заключается в опоре на высшие общечеловеческие ценности, гуманизм, равенство, защиту сущности и статуса человека, его материальное и нравственное развитие и процветание.

На протяжении всех последующих периодов это ценное учение совершенствовалось тысячами мыслителей и учёных в соответствии с новыми условиями жизни современного общества, благодаря чему значительная часть населения Земного шара целенаправленно использует его в своей повседневной жизни.

В наше время идеи Абуханифы, с учётом их фундаментальных целей и чаяний, могут стать общим мостом между различными культурами мира и основой для диалога цивилизаций в интересах всего человечества. Великий Имам подчёркивал, что исламские ценности не принадлежат только лишь одному народу или нации, ибо они являются куда более универсальными²⁸. На первом этапе халифата объединились различные нации и культуры, и в его рамках возникло такое общество, в котором начали проявляться языковые, культурные и психологические противоречия, ибо вошедшие в его состав народы и народности не могли воспринять иных ценностей, кроме своих национальных ценностей и ограничений, свойственных их народностям. В этих условиях нужны были мазхаб или такое течение, которые бы устранили все противоречия, учли бы всеобщие интересы, сплотили исламскую общину. Абуханифе удалось сделать это и предложить человечеству такую приемлемую форму общественных отношений, которая сохраняется и в наши дни.

Учение Абуханифы имеет международное значение для диалога цивилизаций, может служить как важный фактор достижения мира, согласия, единства и сплочённости, а принцип толерантности учения Великого Имама может служить как образец доброжелательного отношения исламской

²⁸См.: Выступление Президента Республики Таджикистан Эмомали Рахмона на Международном симпозиуме на тему «Великий Имам и современный мир». 5 октября 2009 года. //www.president.tj

религии к другим мировым религиям, его толерантная сущность может обеспечить добрые взаимоотношения ислама со всеми мировыми религиями. Наконец, идеи Абуханифы, которые и сегодня призывают человечество к терпимости, дружбе, взаимопониманию, уважению к различным ценностям, воздержанию от насилия, сами по себе являются примером диалога цивилизаций.

В этом смысле огромная заслуга Великого Имама заключается в том, что на протяжении своей более чем полувековой деятельности он смог, основываясь на устных и законодательных источниках, уберечь исламскую общину от войн, конфликтов и раскола на противоборствующие группировки, сплотить различные мусульманские народы и нации под знаменем ислама и спасти исламскую умму от своекорыстных, жестоких и трагических столкновений.

Таким образом, исследуя и оценивая сегодня поучительную жизнь и произведения Великого Имама, мы можем прийти к выводу, что и по прошествии времени учение этого великого правоведа не утратило своего значения. Напротив, и сегодня, через 1310 лет, учение Абуханифы отвечает на большинство вопросов жизни народа, ибо в его мазхабе, религиозной школе и просветительской философии заключены созидательная миссия, расцвет и прогресс общества.

ТАЪРИХИ ТАЪСИСЁБӢ ВА МАРҲАЛАҲОИ ИНКИШОФИ МАКТАБИ ФИҚҲИ ҲАНАФӢ



Сафаров И.Д.*

Ҳамди беҳад ва шукри беадад мар Худоеро, ки аҳли Мовароуннахро ба шарафи Ислом мушарраф ва пайраву тобеи мазҳаби ҳазрати Имоми Аъзам гардонид.

Чуноне ки Шайх Аттор дар васфи Имоми Аъзам мефармояд:

*Бӯҳанифа бувад имоми босафо,
Он сирочи умматони мустафо,
Бод фазли ҳақ қарини ҷони ӯ,
Шод бод арвоҳи шогирдони ӯ,
Бишнав аз ман баёни мазҳаби ӯ,
З-он ки софитар аст маираби ӯ.*

Мактаби фиқҳи Ҳанафӣ ва умуман, риштаи ҳуқуқ дар Ислом ба дасти бузурғтарин файласуфи ҷомеаи ба-шарӣ на донишмандтарин абармарди аҳди табаа-тобиин Абӯҳанифа (р.х) поягузорӣ гардидааст. Дар рехтани пояҳои ин кохи баланди илмӣ нухбағони фикри он рӯзгор, шогирдони муқарраб ва тирози аввали он устои беназир, ба монанди Абӯюсуф (р.х), Муҳаммад (р.х), Зуфар (р.х), Ҳасан (р.х) дар канори он марди Худо ширкати бевосита ва нақши басо азиме доштанд.

Абӯҳанифа (р.х) ва нухбаи андешаи он рӯзгор - шогирдонаш ба сурати бузурғтарин академияи илмӣ-таҳқиқотӣ ва шоистатарин маҷлиси қонунгузорӣ амал

* Сафаров И.Д. – дотсента факултети № 1 Академияи ВКД Ҷумҳурии Тоҷикистон, номзади илмҳои ҳуқуқ.

карда, бинои мазҳаби худро бар асоси шӯро ва ба таври дастаҷамъӣ гузоштаанд²⁹.

Дар ин мактаби илмие, ки онро ҳазрати Имом Абӯҳанифа (р.х) поягузорӣ намуда буд, пас аз муддатҳо баррасиву таҳқиқ дар масоили матраҳгардида ва ба ҳу-лосае расидани нуқтаи назари тамоми онҳо, ба котиботи маҷлис дастур мешуд, то онро сабт намоянд. Яке аз ко-тибҳо худи Имом Абуясуф (р.х) буд. Сипас он масоил дар китобе бо номи "Усул" сабт мегардид.

Китоб, суннат, иҷмоъ ва қиёс асоси иҷтиҳодоти мазҳаб ва умуман, фикҳи аҳли суннатро ташкил медиханд.

Абӯҳанифа (р.х) дар асоси далелҳои чаҳоргона та-моми масоилро аз матни шариат истихроҷ намуда, фикҳро дар чорҷӯбаи бобҳо, фаслҳо ва гурӯҳҳо даста-бандӣ ва ҷудо намуд.³⁰

Мактаби Абдуллоҳ ибни Масъуд (р) ва ёронаш, до-вариҳои Алӣ (р), Шурайҳи қозӣ ва Шаъбӣ, ҳамчунин фатвоҳои Иброҳим, ки ҳама дар Куфа сурат гирифтаанд, сарчашмаи ҷӯшони мазҳаби Имомро ба вучуд оварда, онро дар усулу фуруъ тағзия ва сероб менамоянд.

Абӯҳанифа (р.х.) мероси илмии Абдуллоҳ ибни Масъуд (р) (в.32,33х.)-ро андӯхтааст. Ибни Масъуд (р) бошад, дар канори ривоёти худ аз Расули Худо (с) фикҳи Умар ибни Хаттоб (р) (шаҳодаташ 23х.) ва иҷтиҳодоти Алӣ ибни Абутолиб (р) (ш.40х.)-ро гирд овардааст.

Абӯҳанифа (р.х.) мегуяд: "Бар амири мӯъминон Абуҷаъфар (халифаи Аббосӣ) ворид шудам. Вай пурсид: Илмро аз кӣ гирифтаӣ, эй Абӯҳанифа?. Гуфтам: Аз Ҳам-мод, аз Иброҳим, аз Умар ибни Хаттоб ва Алӣ ибни Абӯтолиб ва Абдуллоҳ ибни Масъуд ва Абдуллоҳ ибни Аббос. Абуҷаъфар гуфт: Чӣ аҷаб!

²⁹ *Абдушарифи Боқизода*. Фикҳи исломӣ (бар асоси мазҳаби ханафӣ). Душанбе. 2008. С.11.

³⁰ Эълоусунан. Ҷ.14, бахши сеюм. С. 280.

Абӯҳанифа (р.х.) барои ҳарчи маҳкамтар ниҳодани пояҳои мактаби худ ду қоидаи асосӣ ва асли куллиеро бино ниҳодааст, ки ҳам барои мазҳаби ҳанафӣ ва ҳам барои фикҳи исломӣ ба таври умум, ҳамчун асос пазируфта шудаанд.

1) Аз он ҳазрат ривоят шудааст:

Вақте ҳадисе ба таври саҳеҳ собит гардид, он (яъне ҳамон ҳадис) мазҳаби ман мсбошад. Ҳамчунин ба ёрони худ фармуд: Вақте далеле ба шумо расид, онро бипазиред ва таъйид намоед.

Воқеъан ҳам, татбиқи ин қоида шоҳраги ҳаёт ва пешрафтҳои доимии мазҳаб дар асрҳои тиллоии он ба шумор мерафт.

2) Аз Имом (р.х) ва ёрони ӯ ривоят шудааст:

Ҳеч касеро фатво додан бар қавли мо ҳалол намебошад, то бидонад, ки мо онро аз кучо ва бо кадом далел гирифтаем.³¹

Вақте дар миёни мардум шоеъ гардид, ки Имом (р.х.) ва ёронаш қиёсро бар ҳадис тарҷеҳ медиҳанд ва мазҳаби фикҳии онҳо, яъне услуби коркард ва таснифи масоил дар мактаби онҳо, бсштар бар раъй (афкори шахсии худи онҳо) таъя дорад, он ду қоидаро барои онҳо бозгӯ намуд.

Ҳазрати Имом (р.х) на мактаби фикҳии худро ба тарзи классик ва он чӣ машҳур буд, бино ниҳода ва на шогирдонашро дар чорчӯбаи танги назар ва бар меъёрҳои маъмули ҳалқаҳои дарсӣ ва шогирдиву муридии он рӯзгор тарбият намудааст, то ҳарчӣ ӯ бигӯяд, ҳама таслими он бошанд ва бо қалбу забони баста: Бале, дуруст мегӯӣ, Ҳазрат, бигӯянд.

Балки он ҳазрат (р.х) ҳаракати илмие ба роҳ андохта буд, ки парвардагони мактабаш бо дилҳои вораста ва андешаҳои фарогир дар укёнусли илмҳои шариат шино мскарданд. Истеъдодҳои худодод дар

³¹ Абӯҳанифа қаҳрамони озодӣ ва тасомух дар Исломи. С. 54.

онҳо ба камол расида, нерӯи таҳлилу арзёбиашон дар тамоми масоил ба бор нишаста буд. Имом (р.х) тариқкаи истихроҷ ва берун кашидани нухуфтаҳои илмӣ хар донишмандеро аз аъмоқи рӯҳаш ба онҳо омӯхта буд. Онҳо бархоста аз чунин ҷойгоҳи илмие бо устои худ, бо риояи одоби эҳтиром ва дарки ҷойгоҳи баланди пешвоӣ нисбат ба устозашон, дар бисёре аз масоили асливу фаръӣ ба мунозира ва гуфтугузори илмӣ мепардохтанд.

Аз Абӯюсуф (р.х) рӯзе пурсида шуд: Чаро дар ин мавзӯ бинобар назари Абӯҳанифа (р.х) ҳукм намудӣ, дар ҳоле, ки қаблан дар ҳамин масъала бо ӯ муҳолиф будӣ? Гуфт: Мо бо ӯ ба ин хотир муҳолифат мекардем, то макнуоти илмӣ ва нухуфтаҳои замирашро берун оварем.

Боре пас аз хулосаи маҷлис ва муайян гардидани нуқтаи назари тамоми аҳли нишаст дар масъалае диданд, ки яке аз шогирдон ба номи Офият Авдӣ ҳузур надорад, Имом (р.х) фармуд: Мавзӯро набандед, то назари Офиятро низ дар он бишназем.

Имом (р.х) низ ҳангоми таълими парвардагони боргоҳаш равишхоеро ба қор мебард, ки дар сохтани шахсияти инсонӣ, шукуфоии истеъдодҳои илмӣ ва расиши нубуғи фикрии онҳо натиҷаҳои худро доданд. Вай гоҳе пас аз матраҳ намудани масъалае яке аз эҳтимолоти мавзӯро бо бурҳону далел баён мекард.

Сипас назари онҳоро дар он мавзӯ меҳост. Вақте медид, ки онҳо хомӯш нишастаанд ва ҳеҷ гуна илова ва нақзе дар он надоранд, эҳтимолӣ дуҷуми масъаларо бо санадҳои дигаре баён мекунанд. Сипас фикри онҳоро дар он мепурсид. Чун онҳо чизе намегуфтанд, эҳтимолӣ дигари онро матраҳ ва бо санаду далел ибраз мекунанд. Он гоҳ пас аз гирифтани назари онҳо дар он мавзӯе яке аз он эҳтимолотро бар дигараш тарҷеҳ мекард.

Абӯҳанифа (р.х) зиёда аз ҳафтсаду сӣ шогирди варзида ва дар сатҳи болои илмӣ ба камол расонидааст. Аз он

миён, чаҳор нафари онҳо шӯхрати чаҳонӣ ёфта, ду нафари онҳо ба мартабае аз илму маърифат расида буданд, ки ба унвони имомайн ва соҳибайн шинохта мешуданд.

Парвардагони мактаби он ҳазрат (р.х), ба хусус ду забардасти онҳо имомайн, ба мақома расида буданд, ки бисёре аз донишмандони он рӯзгор онҳоро пешвоёни мустақил, имомони асосгузор ва саромади замон, ба монанди Имом Шофиъӣ (р.х) ва Имом Аҳмад (р.х) медонистанд.

Абӯҳанифа (р.х) дар қалбу андеша ва замири шогирдон рӯҳ ва нафҳае дамид ва аз онҳо мардоне сохт, ки пас аз андак муддат зимомии ҷомеаи худро дар даст гирифтанд ва аз шарорати нафси ҳокимон то андозае костанд. Имом (р.х) вақте Абӯюсуф, Муҳаммад, Зуфар, Ҳасан ва дигаронро ба оғӯши мактаби худ кашид, ба ҳақ илҳомшуда ва огоҳ аз нухуфтаҳои шахсияти онҳо буд. Вай онҳоро падарвор ва ҳамчун маҳбубтарин фарзандонаш тарбия ва парвариш намуд. Имом (р.х) мегӯяд: Он ҳаққе, ки Абӯҳанифа (р.х) бар ёрони худ дорад, ҳеҷ касе бар дигаре надорад. Ӯ пашшаеро намегузошт бар онҳо бинишинад.³²

Абӯюсуф (р.х) низ борҳо ба мақоми баланди Имом (р.х) дар дилҳояшон ишора намудааст. Вай мегӯяд: «Ман қабл аз падару модарам барои ӯ дуо мекунам, дар ҳоле, ки ӯро шунидам, ки мегуфт: Ман барои (устозам) Ҳаммод (р.х) ҳамроҳи падару модарам дуо мекунам». Боз мегӯяд: «Худованд Абӯҳанифаро дар сояи раҳматаш қарор диҳад ва ӯро подоши хайр диҳад. Зеро ӯ таъми дунёву охират ҳардуро ба ман чашонид»³³.

Абӯҳанифа (р.х) боре ба Абӯюсуф (р.х) гуфта буд: «Ман туро ба мисли қозие дар оянда дида истодаам».³⁴

³² Абӯҳанифа қаҳрамони озодӣ ва тасомух дар Исломи. С. 100.

³³ *Абдушарифи Бақозода*. Фикҳи исломӣ (бар асоси мазҳаби ҳанафӣ). Душанбе. 2008. С.15.

³⁴ Ҳамон ҷо.

Абӯюсуф (р.х) пас аз вафоти устодаш дар аҳди се халифаи аббосӣ: Маҳдӣ, Ҳодӣ ва Ҳорун вазифаи қазо (қозигӣ)-ро дар даст дошт. Дар даврони Ҳорунаррашид ба мақоми қозиюлкузоти дорулхилофат даст ёфт. Вай ба қалбу рӯҳи халифа ба ҳадде наздик гардид, ки дигар халифа ба унвони устод барояш хидмат мекард. Ҳатто савори шутураш бар халифа ворид мегашт. Дар намозҳо имом ва дар мавсими ҳаҷ раиси ҳуҷҷоч буд ва халифа Ҳорун ба ӯ иқтидо мекард. Боре ӯ ҳамроҳи халифа ҳаҷ мекарданд ва писараш Юсуф раёсати ҳочиёнро бар ӯҳда дошт.

Халифа Ҳорун боре бо ишора ба пешгӯии Абӯҳанифа (р.х) фармуд: «Қасам ба чонам, ки илм дину дунё ҳардуро баланд мебардорад». Сипас бар Абӯҳанифа (р.х) раҳмат фиристода, гуфт: «Ӯ бо чашми ақлаш чизеро медид, ки ба чашми сар дида намешавад».³⁵

Вақте Абӯюсуф (р.х) вафот кард, халифа Ҳорунаррашид бар вай намоз кард ва ӯро дар қабристон кураишиҳо, дар ҷое, ки фарзандаш Амин ва ҳамсараш Зубайда дафн гардида буданд, ба хок супорид.

Ростӣ, Абӯюсуф (р.х) роҳи нуфуз ва ҷовидонагириро барои мактаби устозаш мазҳаби ханафӣ — кушод ва Имом Муҳаммад (р.х) онро ҷовидона сохт.

Имом Муҳаммад (р.х) аз соли 158 то 169- уми ҳиҷрӣ бо супорише аз ҷониби халифа Маҳдӣ сокини Мадина гардид. Вай дар ин муддат аз Имом Молик ибни Анас имоми дори ҳиҷрат (951-79. х) илми ҳадисро омӯхт ва «Муваттаъ»-ро аз ӯ ривоят намуд, ки он беҳтарин ва мӯътабартарин ривоятҳои «Муваттаъ»и Имом Молик ба шумор меравад³⁶.

Имом Шофииро (150-204. х.) бо тӯҳмати гароиш ба ташайюъ ба муҳокимаи халифа Ҳорун оварданд ва

³⁵ Ҳамон ҷо. С. 16.

³⁶ Эълоуссуна. Ҷ. 14, баҳши сеюм. С. 265.

Имом Муҳаммад (р.х) барои начоти вай талошҳои зиёде намуд. Бо ҳамин дар миёни онҳо робитаи дустӣ барқарор гардид ва маҷзуби Имом Муҳаммад гашт. Имом Шофиъӣ (р.х) дар васфи Имом Муҳаммад (р.х) мегӯяд: «Ҳеч кас дар илм он некӣ ва эҳсонеро, ки Муҳаммад бар ман гузоштааст, наниҳода». Боз мегӯяд: «Ҳар гоҳ Муҳаммад ба баёни масъалае мепардохт, гӯӣ куръонест, ки фуруд меояд. Ҳеч ҳарфери муқаддам ва муаххар намесохт»³⁷.

Шофиъӣ (р.х) китобҳои Муҳаммад (р.х)-ро хонд ва фикҳи ӯро бардошт ва аз он роҳ фикҳи Абӯҳанифа (р.х) ва гузаштагонро аз бар намуд. Аммо худи Имом Муҳаммад (р.х) ин нухбаи парвардагони Абӯҳанифа (р.х) бошад, аз илми Имом Молик (р.х) сероб мегардад. Шофиъӣ (р.х) дар навбати худ он мероси гаронбаҳоро ба Имом Аҳмад ибни Ҳанбал (164-241. х.) интиқол медиҳад. Дар ин ҷо, чуноне мушоҳида мегардад, ҳар ҷаҳор мазҳаби фикҳӣ бо ҳам пайванд хӯрдаанд.

Имом Муҳаммад (р.х) соли 189. х дар деҳаи Ранбуя аз тобеоти шаҳри Рай дар аснои сафаре, ки халифа Ҳорун бо он ҳамроҳ буд, даргузашт. Дӯсти ӯ Касоӣ низ дар ҳамон сафар даргузашт. Пас аз дафни онҳо халифа фармуд: «Имрӯз фикҳ ва луғат (забон) ҳарду (бо соҳибонашон) мадфун гардиданд».³⁸

Имом (р.х.) пеш аз он ки саромади фақеҳон ва ягонаи мучтаҳидон бошад, тавонмандтарин файласуф ва забардасттарин донишманди илми калом (фалсафа ва ҳикмати исломӣ) низ буд. Дар баҳсҳои фалсафӣ ва мунозира бо тоифаҳои даҳрӣ, бераҳ фаёлона иштирок намуда, ҳамеша бар онҳо дасти ғолиб дошт. Чи қадар аз поафтадагони гумроҳ пас аз шунидани суҳанони он ҳазрат (р.х.) ба ҷодаи ҳақ ҳидоят меёфтанд.

Имом (р.х) на танҳо файласуф ва бузургтарии фақеҳи рӯзгори худ буд, балки парҳезгортарин муттақӣ

³⁷ Абдушарифи Боқизода. Асари зикргардида. С. 17.

³⁸ Абдушарифи Боқизода. Асари зикргардида. С. 17.

ва дар айни ҳол огоҳтарин марди сиёсати он рӯзгор ба шумор мерафт.

Дар канори ғановати мактаби фикҳӣ ва машғулияти шаборӯзияш дар парвардани зубдас (элите) аз шогирдон, ибодати Худо ва дигар аъмоли нек рӯху андешаи ўро ҳаловат ва гармӣ мебахшид. Ҳамасола дар моҳи Рамазон шаст бор, яъне дар як шабонарӯз ду бор Қуръонро хатм мекард. Ҳар сол ба ҳаҷ мерафт. Дар ҳафтад соли умри муборакаш панҷоҳ бор ба ҳаҷ рафтааст. Илова бар ин талошҳои илмӣ ва ҳаёти саршор аз ибодат, ҳеҷ кас аз хо-наи ӯ бенаво бар намегашт.

Вусъати ғунҷоиши қалби ӯ ҳамаро фаро гирифта буд. Ӯ ҳамвора мегуфт: "Худовандо! Ҳар кӣ дилаш аз мо ба танг омадааст, пас дар дилҳои худ мо ўро ҷой додаем". Агар ўро ба файласуфе чун Афлотун муқоиса намоем, мебинем, ки вай бар дари мактабаш навишта буд: "Ҳар кӣ ақли ҷандасӣ (геометрӣ) надошта бошад, ба назди мо наояд".³⁹

Бузургӣ ва ҷанбаҳои гуногуни шахсияти Имом (р.х) тамоми ҷомеаро дар се бахш: мардумӣ, сиёсӣ ва илмӣ он фаро гирифта буд ва мардум ўро ба ҳақ, бузургтарин имом (Имоми Аъзам) ва қаҳрамони озодиву самоҳат (насмӣ) дар Ислом номида буданд.

Ҳатто дар бораи ақидаи тавҳид ва усули эътиқодот дидгоҳҳои ҳазрати Имом аз он ҷӣ имрӯз ба номи ақидаи Ашъарӣ ва Мотридӣ шинохта мешавад, фарқ доранд. Назари Имом (р.х) дар робита ба тавҳиди улуҳият, сифоти зот, сифоти феъл ва бахшҳои дигари ақида ҳамон назари саҳобагони киром, тобиин ва ҷумҳури уламои аҳли суннат мебошад.

Имом (р.х.) ба ҳақ, бунёдгузори тариқаи аҳли суннат ва муайянсозандаи нишондодҳои он мебошад.

Имом Абӯҳанифа (р.х) дар миёни уммати Ислом роҳ ва тариқаеро аз худ ба ҷой гузошт, ки мусалмонон то

³⁹ Ҳамон ҷо.С.18.

абад мадҷони хидматҳои ӯ дар соҳаҳои гуногуни илми фикҳ, тавҳид, калом, худопарастиву тақво мебошанд.

Афкор ва назароти мазҳаб дар зери сарпарастӣ ва бо роҳнамоии ҳуди ҳазрати Имом (р.х) тадвин гардидаанд. Вақте пас аз баррасӣ ва омӯзиши паҳлӯҳои гуногун ва суратҳои ҳар масъала ба натиҷае мерасиданд, онро ё ҳуди Абӯюсуф (р.х) ва ё яке аз котибони маҷлис дар "Усул" қайд мекарданд. Абӯюсуф (р.х) баъзе афкор ва назароти мазҳабро дар чандин китоб, аз ҷумла "Амолӣ", "Осор" ва "Наводир" гирд овард. Вале аввалин шахсе, ки нахустмавсуаи (энциклопедияи) мазҳабро тадвин намуд, Имом Муҳаммад ибни Ҳасани Шайбонӣ, дуввумин шогирд ва ёри Имом мебошад.

Абӯюсуф (р.х) агар халифа ва садри аввали мазҳаб пас аз ҳазрати Имом (р.х) бошад, Имом Муҳаммад, воқеан ҳам, муассиси дуҷуми он ба шумор меравад. Навиштаҷоти вай таҳдоби (асоси) мазҳаб, балки суҳангӯи расмии он мебошанд. Ҳатто китобхояш асоси тамоми китобҳои тадвингардида дар фикҳи ҳамаи мазҳабҳо мебошанд.

Кавсарӣ дар китоби худ «Булуғул амонӣ...» овардааст, ки китобҳои Муҳаммад ибни Ҳасан асоси тамоми китобҳои тадвингардида дар фикҳи мазҳабҳо мебошанд. Аз ҷумла, «Асадия», ки асли китоби «Мудаввана» дар мазҳаби Моликиро ташкил медиҳад, дар партави китобҳои Муҳаммад таълиф гардидааст. Шофиъӣ (р.х) низ китобҳои қадим ва ҷадиди худро пас аз фаро гирифтани фикҳ ва китобат ва ҳифзи китобҳои Имом Муҳаммад таълиф намудааст. Ибни Ҳанбал (р.х) низ дар масоили гуногун аз китобҳои Имом Муҳаммад ҷавоб мегуфт. Ҳамчунин фақеҳон ва донишмандони баъдӣ низ ба ҳамон андоза аз китобҳои вай истифода намудаанд.

Машхуртарин таълифоти Имом Муҳаммад (р.х) иборатанд аз:

1. «Мабсут», ки бо «Асл» маъруф буда, калонтарин таълифоти ӯро ташкил медиҳад.

2. «Чомеъуссағир»: худуди хазору пансаду сиву ду (1532) масъаларо дар бар гирифта, ривоятҳои Абӯюсуф (р.х) аз Абӯҳанифа (р.х)ро дар он гирд овардааст.

3. «Чомеъулкабир»: Он чиро, ки худ бевосита аз Абӯҳанифа (р.х) ривоят намудааст, дар он гирд овардааст.

4. «Зиёдат».

5. «Сияри Сағир».

6. «Сияри Кабир».

Китобҳои Муҳаммад ибни Ҳасан асос ва таҳдоби мазҳабро ба вучуд овардаанд. Аксари донишмандони ҳанафӣ бар ин назаранд, ки манзур аз: «Ин дар зоҳири ривоят аст, ин зоҳири мазҳаб мебошад ва ин мувофиқ ба ривояти усул аст», китобҳои шашгона ва машҳури Имом Муҳаммад (р.х) мебошад.

Коршиносони соҳа марҳалаҳои гуногуни таърихии мазҳабро аз назари иҷтиҳодӣ ба се давраи муҳим чудо месозанд.

1) Давраи таъсис ва бунёдгузори мазҳаб: Он аз оғози ғаъолиятҳои илмӣ ва фикҳии худи Имом Абӯҳанифа (р.х) шурӯъ гардида, даврони ғаъолиятҳои илмии чаҳор шогирди бузургашро то вафоти Ҳасан ибни Зиёд (204.х.) фаро мегирад. Имом ва чаҳор шогирди бузургаш: 1. Яъқуб ибни Иброҳим (Абӯюсуф); 2. Муҳаммад ибни Ҳасани Шайбонӣ; 3. Зуфар ибни Ҳузайл; 4. Ҳасан ибни Зиёд, мучтаҳидони дар шаръ ва муассисони мазҳаб ба шумор мераванд. Онҳо табақаи салафи фақеҳони ҳанафӣ мебошанд.

2) Давраи интишор ва густариши он: Ин давра аз вафоти Ҳасан ибни Зиёд (204.х.) оғоз гардида, то поёни ҳаёти Имом Абдуллоҳ ибни Аҳмади Насафӣ (710.х.)-ро дар бар мегирад. Донишмандон ва фақеҳони ин давра аксаран мучтаҳидони дар мазҳаб мебошанд. Онҳо бештар дар масоиле ба иҷтиҳод пардохтаанд, ки аз та-

бақаи салаф ва соҳибони мазҳаб ривояте ба онҳо нарасидааст. Ин давра халқаи мутавассит ва пайванди миёнаи мазҳабро ташкил медиҳад ва ба табақаи «Халаф» шинохта мешаванд. Албатта, фақеҳони ин давра ва давраи баъдӣ ба сатҳҳои гуногуни иҷтиҳодӣ тақсим мешаванд.

Ин давра аз ибтидои қарни сеюми ҳиҷрӣ то поёни қарни ҳафтуми ҳиҷрӣ, яъне худуди панҷ асрро фаро мегирад. Дар ин муддат донишмандони бешуморе дар мазҳаби Ҳанафӣ пой ба ҳастӣ ниҳодаанд. Арсаи иҷтиҳодоти фикҳӣ густариш ёфт ва афкори мазҳаб рӯ ба инкишоф ниҳод. Дар сояи иҷтиҳодоти машоихи бузурги мазҳаб дар ин давра тарҳи куллии мафҳуми мазҳаб ва хутути он муайян гардиданд. Садҳо китобҳои мухтасар, матн ва ҳамчунин шарҳҳои боарзише дар фикҳи мазҳаб таълиф гардид.

Ин марҳала ба даврони хилофати наздик ба панҷасраи Аббосӣ рост меомад, ки он даврони шукуфой ва яке аз пурбортарин мақтабҳои тамаддуни исломӣ ба шумор меравад. Фикҳи ҳанафӣ низ аҳди тиллоӣ ва ғанитарин фурсатҳои иҷтиҳодӣ - таҳқиқии худро дар даврони онҳо пушти сар намудааст. Дар сарзаминҳои шарқии хилофат дар даврони ҳукмронии сулолаи Салҷуқӣён, хонадони Сомониён ва Хоразмшоҳӣён низ ҳамин мазҳаб мазҳаби расмӣ қаламрави онҳо ба шумор мерафт.

3) Давраи истиқрор: Ин давра аз вафоти Насафӣ (710.х.) то имрӯз идома дорад. Дар ин давраи сарнавиштсоз ҷаҳони Ислом ба мадду ҷазрҳои бунёдбарандоз ва ҳамлаҳои бераҳмонаи муғулон рӯ ба рӯ гардид. Муғулони муҳочим пас аз тасарруфи шаҳри Бағдод пойтахти Аббосӣ, ба хилофати панҷасраи онҳо хотима доданд. Сарзаминҳо ва шаҳрҳои бузурги хилофати шарқӣ ба кулӣ ҳароб ва аз сакана холи гардиданд. Он қавми бефарҳанг ба мисли гузаштагони истилогари худ, яъне фарангиён дастхатҳои нодир, китобҳои илмӣ ва навиштаҷоти дастноҳӯрдаи фарзандони мусалмонро бо

худ набурданд, балки ҳамаро ба оташ кашиданд ва бо ҳар роҳе нобуд сохтанд. Ин буд, ки миллатҳои мусалмон дигар то асрҳо натавонистанд қомати фарҳангу тамаддуни худро рост намоянд.

Ҷаҳони ин давра дигар на манбаҳои илмии гузаштаро ба таври кофӣ дар ихтиёр доштанд ва на аз ҳимояи кофӣ ва дар сатҳи давлатӣ бархӯрдор буданд. То он ки туркҳои Усмонӣ дубора хилофати исломиро барқарор намуданд ва дар даврони онҳо тамаддун ва фарҳанги исломӣ, аз ҷумла фикҳ, дубора рӯ ба шукуфӣ ниҳод.

Бинобар ин, дар давраи сеюм дигар на мухтасару матнҳо ва на шарҳҳои пурарзиш, ба монанди давраи дуюм навишта шуд, балки аксари талошҳои илмии ҷаҳон ва дастовардҳои донишварони ин давра дар навиштани ҳошияҳои поваракиҳо хулоса мегардад. Ҳатто барнома ва услуби таълимие, ки мувофиқ ва ҳамқадами аср бошад, дар ҳеч манбае аз онҳо мушоҳида нагардидааст. Танҳо дар давраи хилофати Усмонӣ, чуноне ишора шуд, тамаддуни исломӣ дубора рӯ ба шукуфӣ ниҳод ва донишмандони фикҳи исломӣ ба дастовардҳои нисбие ноил гардиданд. Донишмандони ин давраро мучтаҳидони мутааххир меноманд.

Хулоса, мазҳаби ҳанафӣ ҳамон гуна, ки дар даврони хилофати Аббосӣ мазҳаби расмии давлатӣ ба шумор мерафт, дар даврони хилофати туркҳои Усмонӣ низ макоми худро ҳифз кард. Ба хусус пас аз қароре (фармоне), ки Султон Салим содир намуд, мазҳаби ҳанафӣ мазҳаби расмии тамоми сарзаминҳои қаламрави хилофат ба шумор мерафт.

Дар тӯли наздик ба ҳазор сол дар даврони ду хилофат, бо он ки ба унвони мазҳаби расмӣ амал мекард, вале ҳеч гуна музойкаи динӣ ва таассуби мазҳабие аз ҷониби тарафдорони он нисбат ба пайравони дигар мазҳабҳои исломӣ сурат нагирифтааст.

Ду омили муҳим, яке мақоми расмӣ доштани мазҳаб дар муддати наздик ба ҳазор сол, дуввум, тавонмандии роҳбарони садри аввал ва даврони дуёми он, ҳамчунин, гановати нерӯҳои фикрӣ дар онҳо боиси интишори васеи он дар олами исломӣ ва ба вучуд омадани мероси гаронбаҳои фикҳии он гардид. Коре, ки ҳаргиз барои дигар мазҳабҳои аҳли суннат имконоти он фароҳам нагардидааст.

Аз ҳамин ҷост, ки бештар аз нисфи мусалмонони ҷаҳонро пайравони мазҳаби ҳанафӣ ташкил медиҳанд.

1). Имом Абӯҳанифа (р.х), Нӯъмон ибни Собит маъруф ба Имоми Аъзам соли ҳаштоди ҳичрӣ (699.м.) дар шаҳри Куфа ба дунё омада, соли 150.х, мутобиқ ба соли 767. м. дар давраи Мансур, дуввумин халифаи Аббосиён вафот намудааст.

2). Имом Абӯюсуф (р.х), Яъқуб ибни Иброҳим, қозиюлқузоти хилофати исломӣ дар даврони халифа Ҳорунаррашид, бузургтарин шогирд ва ёри Имом (р.х) мебошад. Вай соли 113.х. таваллуд шуда, соли 182.х. вафот намудааст.

3). Имом Муҳаммад ибни Ҳасани Шайбонӣ (р.х) яке аз бузургтарин ва наздиктарин шогирдони Имом Абӯҳанифа (р.х) мебошад. Имом Шофиъӣ (р.х) дар васфи ӯ гуфтааст: Ҳеч мардеро дар бораи ҳалолу ҳаром, иллатҳо ва носиху мансух олимтар аз Муҳаммад ибни Ҳасан надидам. Вай соли 132.х. ба дунё омада, соли 189.х. аз дунё гузаштааст. Баъзе донишмандон табақаи салафи ҳанафиро аз Абӯҳанифа (р.х) то Имом Муҳаммад (р.х) медонанд. Имом Муҳаммад ва Абӯюсуфро якҷоя «имомайн» ва «соҳибайн» ва ҳамроҳ бо ҳазрати Имом «имомҳои сегона» мегӯянд.

4). Зуфар (р.х) ёри сеюми Имом (р.х) тамоми умр машғули илм боқӣ монд ва ҳеҷ гоҳ ҳеҷ мансаbero қабул накард, ҳарчанд барои фишор додани ӯ борҳо ҳонааш ба ҳок яксон карда шуд. Вай пас аз вафоти Имом (р.х) раёсати ҳалқай дарси шогирдонро бар ӯҳда дошт. Имом Зу-

фар (р.х) соли 158.х. аз дунё даргузашт ва нахустин шогирде буд, ки ба лиқои ҳақ пайваст ва ба чивори устозаш расид.

Бояд қайд кард, ки ҳазрати Имом (р.х) назароти фалсафӣ ва мактаби фикҳии худро қабл аз баргардон шудани афкор ва назароти мактабҳои фалсафии Юнон ба забони арабӣ ва интишор ёфтани андешаҳои онҳо дар олами Ислому поягузори карда буд.

Дар фароварди суҳан барои тавфиқи ин амали муҳим Худоро шукр мегӯем ва бар Муҳаммаду Оли Муҳаммад салавот мефиришем.

НЕКОТОРЫЕ АСПЕКТЫ ПРАВОВЫХ ВЗГЛЯДОВ АБУ ХАНИФЫ



Сайфуллаев Н.М.*

Одна из главных особенностей средневекового юридического мышления состояла в том, что движение правовой мысли было пронизано проблемами исламской религии. Юриспруденция сознательно ставила себя на службу исламу. Большинство ученых-правоведов были представителями духовенства, которое монополизировало не только весь образовательный процесс, но и научные знания. В таких условиях юриспруденция могла развиваться только с позиции шариата. Ярким примером этого являются правовые идеи Абу Ханифы, который хорошо осознавал, что халифат разваливается, что законы божьи нарушаются не только омейядскими халифами, но и государственными чиновниками. Поэтому Абу Ханифа, как один из основоположников классической теории мусульманского права, отчетливо понимал необходимость создания законодательно-нормативных основ шариата в соответствии с существовавшей социально-политической ситуацией. Он прекрасно понимал, что действующая правовая теория не может удовлетворять Омеядов (660-750) и Аббасидов (750-945), поскольку эта теория была направлена на поддержку единого государства посредством укрепления института халифата⁴⁰.

Как подчеркивает В.В. Бартольд, во время, в котором жил и занимался научной деятельностью Абу Ханифа, центром оживленной научной деятельности халифата считался

* Сайфуллоев Н.М. – профессор кафедры государственно-правовых дисциплин Академии МВД Республики Таджикистан, доктор философских наук

⁴⁰ См.: Абу Ханифа. Ал-Фикх ал-Акбар. Душанбе. Мотурудиён. 2009.

г.Куф. Именно в этом городе получили начало мусульманская теология, фикх, арабская грамматика и филология. А в области религиозно-богословских наук Куф противостоял традиционной школе, которая функционировала в городах Мекка и Медина⁴¹. В Куфе религиозная традиция подвергалась рациональному осмыслению с помощью логически умозрительных методов *иджмы* и *кияса*. Для Абу Ханифы и других его единомышленников религиозные нормы (Каран, хадисы Пророка) служили источником правовых норм и, таким образом, многие богословские понятия трансформировались в юридические. Халифатское государство посредством права санкционировало применение религиозных норм, которые превратились в общеобязательное право.

В силу сказанного анализ правового наследия основоположника суннитского масхаба Абу Ханифы способствует тому, чтобы выявить некоторые не изученные стороны мусульманского права.

Поэтому нами предпринята попытка рассмотреть некоторые аспекты правового учения Абу Ханифы, который заложил основы для создания универсальной, фундаментальной правовой школы, основанной на мусульманском праве. Как будет показано далее, ханифитская школа базировалась исключительно на священных для каждого мусульманина источниках: Каране, хадисах, высказываниях сподвижников Пророка. Отсюда ее универсализм для государства исламского мира, и учение Абу Ханифы в настоящее время, по справедливому замечанию Президента Республики Таджикистан Эмомали Рахмона, «является важным фактором общечелове-

⁴¹ См.: *Бартольд В.В.* Работы по истории ислама и Арабского халифата. М. 2002. С.162-663.

ческого единства, сохранения, стабильности и безопасности общественной системы»⁴².

Выдающийся мусульманский факих и мухаддис Нуман ибн Сабит Абу Ханифа родился в г.Куфе в 80 году хиджры (699 г.), в семье богатого торговца, происходившего из рода иранских мавали. Получил блестящее общее и богословское образование на своей родине в Куфе. Когда ему исполнилось 16 лет, вместе с отцом он совершил паломничество в Мекку, и там ему удалось встретиться с подвижниками (сахобиин) Пророка Абдуллахом ибн Харрисом и Анасом ибн Маликом и др. Именно здесь, из первых уст будущий правовед услышал о шариате, а его непосредственным учителем был знаток законов шариата Джафар ибн Садик.

Так как Абу Ханифа является основателем юридической школы суннизма, изучение его наследия в определенной мере способствует совершенствованию и развитию законотворческого процесса и в нашем обществе и государстве. Ибо законотворческий процесс требует у законодателей не только профессиональных знаний, определенных навыков овладения, формирования и формулирования законодательных актов, но и общую культуру творчества. В этой связи Президент Республики Таджикистан Эмомали Рахмон на Международном симпозиуме «Великий Имам и современный мир» особо подчеркнул, что ценные идеи Абу Ханифы «отражают равенство всех перед законом и, выражаясь современным языком, независимость судебной системы, что свидетельствует о широте его взглядов.... Эти идеи являются актуальными и сегодня, ибо они призывают нас любить родину и уважать национальные ценности, свободу и независимость страны»⁴³.

⁴² Период создания нового Таджикистана. Выступление Президента РТ Эмомали Рахмона по случаю 17-годовщины государственной независимости // Народная газета. 10 сентября 2008.

⁴³ *Эмомали Рахмон*. Выступление на Международном симпозиуме на тему «Великий Имам и современный мир». Душанбе. 5 октября 2009. С. 22-23.

А в национальном государстве должны учитывать не только традиции и обычаи нашего народа, но и правовые аспекты мусульманской культуры. Следует учитывать и то, что подавляющее большинство нашего народа исповедуют ислам суннитского толка, а создателем правовой основы данного мазхаба считается Абу Ханифа. Этим определяется актуальность юридического анализа правовых взглядов средневекового богослова-правоведа.

Абу Ханифа, в отличие от других правоведов мусульманского мира, считая Коран и изречения Пророка Мухаммада – хадисы, – главными источниками мусульманского права, требовал все аргументы и доказательства перевести через разум (*райа* - личное мнение юриста), кроме того, учитывать требования времени и местные обычаи.

Богословско-правовые исследования и выводы мусульманских ученых-правоведов по различным правовым вопросам назывались фетвами. Примечательно, что фетвы разных муджтахидов (муджтахидом называли ученого-правоведа, имеющего право вносить самостоятельные богословско-правовые заключения и тем самым, совершать иджтихад⁴⁴) по одному и тому же правовому вопросу могут не совпадать, не вступая при этом в противоречие с каноном ислама.

В этой связи известно следующее высказывание Абу Ханифы, переданное Исмаилом ибн Хаммадом: «То, в чем мы сейчас – мнение. Мы никого не принуждаем его придерживаться и не говорим о необходимости принять его каждым. Тот, у кого есть лучшее, пусть принесет его ... Мы знаем, что это – [лишь] мнение, и это лучшее из того, что мы могли сделать. Кто смог сделать нечто другое, тот имеет то, что он ра-

⁴⁴ Иджтихад дословно означает «проявление усердия», «настойчивость», поиск правоведом аргументов, методов и приёмов решения теологически-правовых вопросов. Ученого-правоведа, имеющего право выносить самостоятельные теологически-правовые заключения, т.е. совершать иджтихад, называли муджтахидом.

зумеет, а мы имеем то, что разумеем. И тот, кто придёт с лучшим [мнением], мы примем у него»⁴⁵. В этом видится важное преимущество фикха, отвергающего слепое следование раз и навсегда утвердившимся подходам, предполагающего право выбора, плюрализм мнений и решений, творческий подход к решению правовых вопросов в зависимости от места, времени и условий. Поэтому Абу Ханифа всегда требовал от правоведов при рассмотрении тех или иных действий учитывать в качестве определяющих факторов время совершения данного действия и местные условия.

Как уже отмечалось, одной из главных и отличительных черт правового учения Абу Ханифы является *учет местных условий в судопроизводстве*. Отмечая эту сторону метода Абу Ханифы, русский востоковед П.Цветков писал, что последователи ханифитской школы придерживались следующих правил:

- главное – смысл, а не «буква» установлений;
- применение установленных правил судопроизводства к местным обстоятельствам является важнейшим правилом, которому должны следовать мусульманские правоведы и богословы.

Это и дало повод мусульманскому теологу Шахристанни назвать ханифитов «людьми рассуждения»⁴⁶.

Ханифитская правовая школа преимущественно опиралась на принципы и методы толкования правовых норм классического ислама. Об этом свидетельствуют следующие гипотезы, сформулированные Абу Ханифой в виде постулатов.

Во-первых, в своих правовых учениях ученый в первую очередь, опирается на Священный Коран и хадисы Пророка, а также на высказывания его непосредственных последователей.

⁴⁵ *Аляутдинов Ш.* Ответы на ваши вопросы об Исламе //Под ред. Ашин Саида Конурбаева. М. Мир образования. 2003. С.109.

⁴⁶ *Цветков П.* Исламизм. Ашхабад. 1912. С. 314-317.

Во-вторых, «то, что передано от Пророка, бесспорно, принимается (используется). То, что передано от его сподвижников, мы принимаем и не выходим за рамки сказанного ими. Что касается того, что вне этого, то они мужчины и мы мужчины»⁴⁷. Этим высказыванием Абу Ханифа хотел подчеркнуть возможность применения мнения, основанного на центральных догматах веры, в тех вопросах, которые не оговариваются ни в Коране, ни в хадисах Пророка, ни в высказываниях его сподвижников.

Таким образом, ханифитская правовая школа в своей деятельности, наряду с общепризнанными источниками мусульманского права, широко использовала различные рациональные способы аргументации, такие как, «рай», «кияс», «иджтихад» и др. Однако с течением времени, особенно в эпоху Абу Ханифы, все отчетливее ощущалась недостаточность конкретных предписаний книги Аллаха и хадисов его посланника, а также нормативных решений сподвижников Пророка. Поэтому Абу Ханифа и его правовая школа сыграли главную роль в устранении пробелов и приспособлении положений вышеуказанных источников права к потребностям общественного развития.

Абу Ханифа, давая научное толкование мусульманскому праву и, вместе с тем, совершенствуя его, определяет границы его применения. По существу мусульманское право Абу Ханифой делится на три вида:

1) мусульманское право, вытекающее из деятельности самого Пророка. Для данного права характерен строгий классицизм, и оно исключает элементы иджтихада;

2) мусульманское право, действующее во время Пророка. Данное право предусматривало относительную самостоятельность при обращении к тем или иным учениям или высказываниям последователей Пророка;

⁴⁷ *Рустам Батыр*. Абу Ханифа: жизнь и наследие /Под общ.ред. Д.В.Мухетдинова. Н.Новгород-Ярославль. 2007. Ч.1. С. 16.

3) мусульманское право времени табиинов (т.е. людей, которые общались с некоторыми сподвижниками (сахобиин) Пророка. Данное право по своей сущности было направлено на указание действия иджтихада только после жизни последователей Пророка.

С развитием теории методологии права иджтихад стал обозначать достижение высшей ступени юридического знания, дающей право самостоятельно решать вопросы, обойденные в Коране и хадисах Пророка.

Как свидетельствуют труды Абу Ханифы: «Аль-фикх аль-Акбар», «Аль-алим ва аль-мутааллим», «Письмо Усмани аль-Батти» и др., основатель ханифитской школы в своем правовом учении умело использует логические методы индукции (перехода от частного к общему), дедукции (перехода от общего к частному), диалектику сущности и явления и т.п. Это делает ханифитскую правовую школу более строгой, более могущественной и более сильной, нежели школы остальных толкователей мусульманского права, в частности, шафитской⁴⁸.

Одной из особенностей правовых взглядов Абу Ханифы является то, что он наряду с источниками права умело применяет метод гипотезы, что в современном правоведении называется юридической версией. Тем самым он заложил основу использования версии в мусульманском праве. Источники свидетельствуют о том, что указанной особенностью правовая школа Абу Ханифы с научной точки зрения отличалась среди других известных в то время школ-толков, так как другим школам это было не по силам⁴⁹.

⁴⁸ Ильм Усуль аль-фикх. 1-ое изд. / Пер. с турецкого Т.Хабибулина. М. 2005. С. 21.

⁴⁹ См. Абу Амин Биляль Филипс. Законы жизни мусульман. Эволюция фикха. М. 2002. С. 126-127

К сказанному следует добавить, что посредством гипотетического метода Абу Ханифа и его последователи рассмотрели более 500 тысяч поступков или случаев, ранее не встречавшихся в юридической практике, и по каждому из них были приняты соответствующие решения. На основе собранного богатого фактического материала под руководством Абу Ханифы был составлен сборник, содержащий более 500 тысяч различных примеров и случаев юридических дел, предусматривающих соответствующие наказания, издано 64 фетв по вопросам богословского права. В правовых вопросах он был более юристом-теоретиком, нежели юристом-практиком.

В правовой школе Абу Ханифы преобладают три принципа: «*рай*» (личное мнение, основанное на здравом смысле), «*кияс*» (суждение по аналогии) и «*истихсан*» (предпочтение). Этим и отличается правовая школа ханифитов от правовой школы Малика ибн Анаса, которая не уделяет достаточно большого внимания последнему, хотя маликиты не отказываются от истихсана. Именно ханифиты давали возможность богословскому правоведу возможность относительно свободного действия при рассмотрении юридических вопросов в зависимости от конкретной обстановки.

Главная заслуга богословско-правовой школы Абу Ханифы состоит в том, что она, отмечая мусульманское право как божественное – данное человеку от Аллаха, который открыл его для мусульман через своего Пророка, вместе с тем признает, что божественное откровение нуждается в разъяснении и толковании (на что и были направлены её усилия). Но эти усилия были направлены не на создание права в современном его понимании, а лишь на то, чтобы приспособить ниспосланное Аллахом право для его практического использования. Это означает, что юридический закон в современном понимании как акт, изданный компетентной светской властью, не существует в мусульманском праве. Теоретически только Аллах имеет законодательную власть, а земные пра-

вители не обладают такими полномочиями, как создавать право, т.е. законодательствовать. Поэтому единственным реальным источником мусульманского права служили труды признанных богословов-правоведов, таких как, Абу Ханифа и др.

Окончательное признание четырех средневековых правовых школ (ханифитская, шафиитская, маликитская и ханбалитская) в системе мусульманского права и их канонизация привели к тому, что последующие поколения правоведов были фактически лишь их комментаторами. Большой вклад в систематизацию мусульманского права внесли такие известные правоведы, как аль-Маварди (предшественник Абу Хамида Газали) и аль-Маргинани. Если первый принадлежал к правовой школе шафиитов, то второй - к ханифитам. Книга «Аль-Хидая фи шарх аль-бидая» («Руководство по комментированию начал»), автором которой является аль-Маргинани, считается самым авторитетным правовым источником у последователей ханифитского толка.

Следует отметить, что при жизни Абу Ханифы для его правовой школы в качестве источника мусульманского права выступали слово Аллаха, хадисы Пророка, иджма и «высказывания сподвижников». Затем постепенно, в связи с развитием ханифитской школы, в качестве такого источника стала выступать доктрина богословских правоведов.

Как справедливо отмечает известный советский исследователь мусульманского права Л.Ю.Сюкияйнен: «Значение правотворческих функций ученых-юристов еще более возросло с наступлением в XI в., так называемого периода традиции («таклид»), когда сунитское правоведение пришло к выводу о прекращении «абсолютного иджтихада», что означало канонизацию выводов основных школ мусульманского права, сложившихся к этому времени»⁵⁰.

⁵⁰ История политических и правовых учений. Учебник для вузов / Под общ. ред. В.С.Нерсесянца. 3-е изд. М. НОРМА. 2002. С. 129.

Таким образом, можно отметить, что мусульманское право было создано и развивалось не законодательной властью, а учеными-юристами. Следовательно, не государство играло роль законодателя, а правовая наука.

Необходимо иметь в виду, что правовая система и организация судопроизводства всех четырех юридических школ суннитского мазхаба в основном сходны. Их суды равно назывались шариатскими. Каждый мусульманин-суннит, независимо от того, к какому мазхабу он принадлежит, имел право обратиться к судье любого из четырех мазхабов. Однако в дальнейшем ситуация изменилась, и каждый мазхаб уже имел свой сборник, по которому проводились судебные разбирательства. Следует отметить, что судьи ханифитского направления производили судебные разбирательства в основном по сборнику «Хидая», составленному аль-Маргинани.

В заключение хотелось бы обратить внимание на одно положение мусульманского права вообще и ханифитской правовой школы в частности. Дело в том, что в исследованиях, посвященных мусульманскому праву, упоминается в качестве одного из основных принципов правоприменения термин «кияс» как рассуждение или умозаключение по аналогии. В данном случае исключением не является и правовая школа Абу Ханифы. При этом некоторые интерпретируют термин «кияс» как силлогизм, что, на наш взгляд, вызывает большие сомнения. «Кияс», как важнейший принцип мусульманского права, выступает как метод рассуждения по аналогии.

В науке и судебно-следственной практике нередко одно явление - действие уподобляют другому явлению или действию. При этом приобретают знания о новых признаках явления путем логического переноса признака с одного предмета на другой. В юридической сфере подтверждением этому может быть, в частности, проблема прецедента в уголовно-правовой и гражданско-правовой областях. Таким образом,

аналогия или кияс – это решение конкретного дела, спора при наличии пробела на основании сходной, наиболее близкой по содержанию нормы

Умозаключения по аналогии («кияс») выполняют свою роль в судебно-следственной практике в том случае, если в процессе расследования обнаруживается сходство в существенных, специфических, а не случайных и второстепенных фактах, если учитывается количество сходных моментов и не игнорируется различие между ними.

Отсюда следует вывод о том, что вопрос об основаниях мусульманских правовых норм – это вопрос о тех принципах, которыми руководствуется правовое сознание конкретной школы, конкретного общества в своей повседневной практике и сложившееся учение.

В заключение отметим следующие заслуги Абу Ханифы как крупнейшего средневекового мусульманского богослова – правоведа:

1. Абу Ханифа как мыслитель-рационалист был вольнодумцем, основателем первой мусульманской научно-теоретической правовой школы, которая послужила толчком к появлению в мусульманском мире нескольких других правовых школ.

2. Абу Ханифа был самым почитаемым ученым-мыслителем эпохи табиитов, который одним из первых научно обосновал гуманистическую сущность мусульманского права на основе первоисточников (Коран, Сунны) и рационального использования методов иджмы и кияса.

3. Правовые взгляды Абу Ханифы в большей мере направлены на защиту установления классического ислама и, вместе с тем, против всякого насилия, терроризма и религиозного экстремизма.

4. Основные идеи его правового учения направлены на обеспечение мира, согласия, единства, стабильности человеческого общества, что является важнейшими факторами мирного сосуществования человечества.

ТАЪЛИМОТИ ИМОМИ АЪЗАМ ДАР БОРАИ ДАВЛАТ ВА ДАВЛАТДОРӢ



Искандаров Қ.*

Ализода Б. П.**

Дар ташаккул ва рушди таъриху тамаддуни исломӣ бавижа дар бунёди яке аз мазҳабҳои бонуфузтарини аҳли суннат - ҳанафӣ ва саҳм ва нақши Нуъмон ибни Собит маъруф ба Имоми Аъзам Абӯҳанифа хеле муассир аст. Фикҳи ҳанафӣ Қонуни қисми зиёдтари ҷаҳони исломист. Ҳатто дар баъзе кишварҳо, ки мардум пайрави мазҳабҳои дигари аҳли суннат мебошанд боз ҳам қонунҳои давлат дар асоси фикҳи мазҳаби ҳанафӣ тадвин шудаанд. Бесабаб нест, ки дар ҷумлаи уламои фикҳ Имоми Аъзамро ҷароғи уммати пайғамбар шумурдаанд. Анназр Шуъайл мегӯяд: «Мардум аз фикҳ хоб буданд ва Абӯҳанифа бедорашон кард, ба он ки доноро пӯст канду мағзашро баровард»⁵¹.

Бузургтарин қорномаи Абӯҳанифа ин буд, ки холигии бузургеро, ки бо қатъ шудани Шӯро баъд аз халифаҳои Рошиддин дар низоми қонунии ислом эҷод шуда буд, бо азамат ва нерӯи бузурги худ пур намуд.

Дар ин давра аз як тараф сарҳади ҳукумати исломӣ аз Синд то Испания паҳн гардида буд ва миллатҳои зиёд ва гуногун бо доштани тамаддунҳо ва расму ривоҷи мухта-

* *Искандаров Қ.* – директори Мракази тадқиқоти идоракунии давлатӣ ва хизмати давлатии Донишқадаи тақмили ихтисоси хизматчиёни давлатии Ҷумҳурии Тоҷикистон.

** *Ализода Б.П.* – дотсенти кафедраи Фанҳои ҷамъиятии Академияи ВКД Ҷумҳурии Тоҷикистон, номзади илмҳои филологӣ.

⁵¹ Қорномаи ду имом (Абӯҳанифа ва Абӯюсуф). Душанбе. Паёми ошно. 2002. С. 3.

лиф ва зиндагии ҷудогона ба он дохил мешуданд. Аз та-
рафи дигар, дар дохили кишвар масоили андозу тиҷорат,
кишоварзӣ, касбу кор, ақди никоҳ ва масъалаҳои қонунию
идоракунии, қоидаю қонуни артиш ва ғайра ҳамарӯза ба
вукӯъ мепайваст.

Дар хориҷи кишвар тамоми дунё бо ин давлат робита
дошт. Робитаҳои дипломатӣ, тиҷоратӣ, сафарҳои баҳрию
заминӣ ва масоили гумрук ба миён омада буд. Мусулмо-
нон маҷбур буданд ҳамаи ин масоили ҷиддиро дар асоси
қонуни исломӣ ҳаллу фасл кунанд. Аммо дар ин давра як
идораи муайяни қонунгузорӣ мавҷуд набуд, ки фақеҳону
олимон чамъ шуда, масъалаҳоро баррасӣ кунанд ва му-
тобиқ ба шариат қарору фатво содир кунанд, то барои
ҳокимону қозихо(судҳо) ва дигар идораҳои давлатӣ дар
тамоми қаламрави кишвар ба сифати Қонун чорӣ гардад.

Барои рафъи ин камбудӣ фақеҳон пешниҳодҳои ме-
карданд. Масалан, Ибни Муқаффаъ дар рисолаи «Ас-
саҳоба»-и худ ба халифа Алмансур пешниҳод намуд, ки ӯ
бояд шӯрое аз аҳли илм ташкил диҳад, ки дар он олимони
дорой афкори гуногун гирди ҳам омада, доир ба масоили
рӯз баҳсу мунозира ва ибрази назар кунанд, ва баъд аз он
ҳуди халифа дар бораи ҳар яке аз ин масъалаҳо ҳукм со-
дир кунад. Аммо халифа Мансур мефаҳмид, ки агар ҳуди
ӯ чунин қореро мекард, ҳукми ӯ эҳтимолан ҳеҷ гоҳе ҷузъи
қонуни исломӣ намешуд. Бинобар ин, чунин пешниҳодро
қабул накард.

Дар чунин шароит Имом Абӯҳанифа роҳи дигарро
ихтиёр намуд ва ҷудо аз ҳукумат як маҷлиси ғайридавла-
тиро барои таҳияи Қонуни исломӣ таъсис намуд. Ӯ ва
шогирдонаш аз рӯҳияи мусулмонон хуб огоҳӣ доштанд ва
авзои асрро ба назар гирифта буданд. Абӯҳанифа дуруст
дарк намуда буд, ки ӯ ин холигиро метавонад пур кунад.
Иштирокчиёни ин маҷлиси ғайридавлатӣ шогирдони
Имом буданд, ки онҳоро солҳои зиёд дар мадрасаи худ
тарбия намуда буд. Ба зами ин, ин шогирдон аз дигар

олимони бузурги замон низ дарс омӯхта буданд ва ҳар яке дар ин ва ё он соҳаи илми вақт мақоми намоён доштанд.

Дар ин маҷлис ба қавле 83 ҳазор масоили ҳуқуқӣ ҳаллу фасл шудаанд, ки ба ҳар шӯъбаи ҳуқуқ дахл доштанд, аз ҷумла ҳуқуқи байналмилалӣ. Ақидае имрӯз устувор аст, ки гӯё ҳуқуқи байналмилалӣ як падидаи нав аст ва онро аввалини бор Гротиси ҳоландӣ (1573-1645) асос гузоштааст. Аммо воқеият ин аст, ки 900 сол пеш аз Гротис ин илм аз тарафи Абӯҳанифа ба тафсили васеъ тадвин шуда буд.

Мавзӯи баҳси ин мақола, албатта тамоми фикҳи Абӯҳанифа нест, ки бисёр густурда ва фарогирандаи масоили бисёр аст. Ин ҷо танҳо кӯшиш шудааст ақидаи Абӯҳанифа дар бораи ҳокимияти давлатӣ ва давлатдорӣ мавриди тадқиқ қарор гирад.

Ба назари мо гарчанде Тоҷикистон як давлати дунявист ва дар асоси Қонуни асосии кишвар идора мешавад, барои хизматчиёни давлатӣ ва дар маҷмӯъ хонандагони маҷалла огоҳӣ пайдо кардан дар бораи баъзе аз ақоиди Абӯҳанифа роҷеъ ба ҳокимияти давлатӣ ва давлату фарҳанги давлатдорӣ дар садри ислом, ки ҷузъи фарҳанги умумибашарӣ мебошанд, бефоида нахоҳад буд. Президенти Ҷумҳурии Тоҷикистон Эмомалӣ Раҳмон менависад: «Асли дунявият дар робитаи ба масъалаи худшиносии таърихӣ миллати тоҷик чунин маъно дорад, ки мо ба мероси таърихӣ бузургони худ аз рӯи муносибати онҳо ба фарҳанги умумибашарӣ менигарем. Танҳо аз ҳамин мавқеъ аҳамияти таърихӣ ва амалии мероси фарҳангиро барои имрӯзи миллати тоҷик дуруст шиноختан мумкин аст. Дар ин мероси исломӣ бузургони халқи тоҷик истисно нестанд»⁵².

Дар бораи манобеи истифодашуда дар навиштани ин мақола ҳаминро бояд зикр намуд, ки доир ба зиндагино-

⁵² Эмомалӣ Раҳмон. Имоми Аъзам ва фарҳанги миллӣ. Душанбе. ЭР-граф. 2009. С. 30.

ма, ҳаёти бачагию таҳсилот, тақвою зуҳд, шахисияти Имом Абӯҳанифа ва мактаби фикҳии ӯ таълифоти зиёде анҷом шудааст, ки муаллифон то ҳадди имкон аз онҳо истифода намудаанд. Аммо ақидаҳои Имом роҷеъ ба роҳбарияти сиёсӣ ва динӣ, шартҳои салоҳияти раҳбар аз назари ӯ, дар бораи ҳокимияти судӣ ва ҳокимияти иҷроия, ҳаққи озодии ақида дар ислом ва ғайра дар китоби Имом Абӯаъло Алмавдудӣ бо номи «Хилофат ва мулукият» бештар мавриди баҳс қарор гирифтаанд. Фасли ҳафтуми ин китоб мушаххасан ба ин масъалаҳо бахшида шудааст, ки онро мударриси Донишкадаи исломии Тоҷикистон ба номи Имоми Аъзам Неъматулло Сӯҳбатов ба хати кириллӣ баргардон ва бо номи «Корномаи ду имом (Абӯҳанифа ва Абӯюсуф)»⁵³ ба чоп расонидааст. Китоби дигаре, ки ақидаҳои Имом Абӯҳанифаро дар масъалаҳои мавриди назари мо ба баҳс гирифтааст «Таърихи фалсафа дар ислом» аст, ки тавассути Мир Муҳаммадшариф таълиф ва аз англисӣ ба форсӣ тарҷума шудааст⁵⁴. Бахши ин китоб бо номи «Тафаккури сиёсӣ дар садри ислом» ки бевосита ба ақидаҳои Имоми Аъзам доир ба ҳокимияти давлатӣ бахшида шудааст аз тарафи Бехрӯзи Забехулло баргардон ва бо ихтимоми Зиёратшоҳ Неъматӣ Чорфӣ ба нашр расидааст⁵⁵.

Муаллифон дар навиштани ин мақола аз «Китобу-л-хироч»-и Абӯюсуф низ истифода намуданд, ки ба забони русӣ тарҷума ва нашр шудааст⁵⁶. Абӯюсуф аз шогирдони мумтози Абӯҳанифа буд, ки баъд аз сари устодаш таво-

⁵³ Корномаи ду имом (Абӯҳанифа ва Абӯюсуф). Душанбе. Паёми ошно. 2002.

⁵⁴ Мир Муҳаммадшариф. Таърихи фалсафа дар ислом. Техрон. Маркази наشري донишгоҳӣ. 1984.

⁵⁵ Мир Муҳаммадшариф. Тафаккури сиёсӣ дар садри ислом (Аз дидгоҳи аҳли суннат). Баргардони Бехрӯзи Забехулло. Душанбе. 2005.

⁵⁶ Абу Йусуф Йақуб Ибраҳим ал-Куфи. Китаб ал-Хирадж / Пер. с арабско-го и коммент. А.Э.Шмидта. Супракоммент. к пер. А.С.Боголюбова. СПб.Петербургское востоковедение. 2001.

нист ба парокандагии қонунии салтанати Аббосӣ хотима бахшад ва дар ин давра фикҳи ҳанафӣ ба сифати Қонуни асосии давлат эълон гардид. «Китобу-л-хироч» дар асоси мазҳаби ҳанафӣ дар асоси фармоиши халифа Ҳорунарашид навишта шудааст ва тамоми ҷанбаҳои ҷамъоварии андозу хирочро қонунӣ намуда, меъёри ҷазоро барои напардохтани андоз муайян намудааст.

Абӯюсуф дар муқаддимаи китоби худ менависад: «Амиралмӯъминин аз ман хост, то барояш китоб- маҷмӯае барои истифода дар қори ситонидани андоз аз замин, ушр (дахяк), андоз ба ғойдаи табақаи камбизоат, садақоту қизяхо ва ғайра, ки бо онҳо сару кор дорад, таҳия кунам. Ин дархости Амиралмӯъминин танҳо ба хоҳири он буд, ки раъйтро аз ҷабру ситам озод намуда, некӯахлоқии онро таъмин намояд»⁵⁷.

Қобили зикр аст, ки гарчанде номи китоб «Китобу-л-хироч» аст он на танҳо дар бораи умури ҷамъоварии хироч, балки баҳс дар тамоми масъалаҳои давлатдорӣ мебошад.

Муҳаммадшарифи Ҳимматзода низ бо истифода аз сарчашмаҳои гуногун ақоиди сиёсии Абӯҳанифаро мавриди таҳлил қарор додааст⁵⁸.

Имом Абӯҳанифа дар мавриди сиёсат як назарияи том дошт, ки дарбаргирандаи соҳаҳои мухталифи ҳокимият ва давлатдорӣ мебошад.

Масъалаи ҳокимият. Назарияи Имоми Аъзам дар бораи ҳокимият ҳамон аст, ки назарияи асосию мусаллами исломро ташкил меод, яъне ҳокими ҳақиқӣ Худованд аст ва Паёмбар ба унвони намояндаи Ӯ. Шариати Худову Паёмбар қонуни бартар аст, ки аз он бечуну чаро бояд итоат ва пайравӣ шавад. «Барои истинботи аҳком, нахуст ба китоби Худои таъоло мурочиа мекунам, агар натавонистам аз китоби Худо ва суннати Паёмбар(с) хук-

⁵⁷ *Абу Йусуф Йақуб Ибраҳим ал-Куфи*. *Китаб ал-Хирадж*. С.3.

⁵⁸ *Ҳимматзода М.* *Зиндагӣ ва осори Имом Абӯҳанифа*. Хучанд. 2004.

меро истинбот кунам аз гуфтаҳои саҳоба баҳра гирифта, бақияро раҳо мекунам»- мегӯяд Абӯҳанифа⁵⁹.

Дар назди Абӯҳанифа доираи қонунсозӣ аз тариқи киёсу раъй то он сарҳад маҳдуд буд, ки дар он ҳукми Худою Паёмбараш мавҷуд набошад.

Назари Имом Абӯҳанифа дар мавриди хилофат ин буд, ки аввал бо роҳи зурӣ ба даст овардани ҳокимият ва баъдан аз тариқи таҳдиду фишор қонунӣ намудани он ҷо-из нест. Ба ақидаи ӯ, халифа бояд пас аз мушовира ва та-бодули назари хирадмандоне, ки ҳаққи изҳори ақида до-ранд (аҳли раъй) баргузида шавад. Аҷиб он аст, ки Абӯҳанифа ин назарашро дар он замоне иброз медошт, ки барои он метавонист сарашро аз даст диҳад.

Сифоти халифа. То замони Абӯҳанифа сифатҳое, ки шахсро сазовори расидан ба мансаби халифаи мусулмон(сардори давлат) мекунанд ба наҳве, ки баъдан ба ва-силаи донишмандоне монанди Мовардӣ ва Ибни Халдун таълиф шуд, ба тафсил баён нашуда буд. Аммо каму беш равшан буд, ки номзад ба ин мансаби олӣ бояд мусулмон, мард, озод, донишманд дар умури динӣ ва ҷисману ақлан солим бошад. Аммо бо ин ҳама ду нукта номаълум буд ва ба тавзеҳ зарурат дошт:

Яке ин ки оё марди золим ё фосид метавонад халифа бошад ё не;

Дувум ин, ки оё лозим буд, ки халифа аз қабилаи Қурайш бошад ё не.

Ақидаи Абӯҳанифа дар робита бо масъалаи аввал ин буд, ки халифа бояд шахси дурусткор бошад. Касе ки си-тамкор ва фосид аст, наметавонад халифа, қозӣ, муфти ё ҳакам (довар) бошад. Агар чунин касе ба ҳукумат бира-сад, хилофати ӯ ботил ва беасос аст ва мардум водор ба

⁵⁹ Иқтибос аз: *Сунарӣ Ф.* Пажӯҳише дар бораи имомони аҳли суннат (Имом Абӯҳанифа, Имом Молик, Имом Шофеӣ, Имом Аҳмад). С.21

итоат аз \bar{y} нестанд⁶⁰. Абӯҳанифа ақида дошт, ки бо вучуди ин хама гайр аз ғасбӣ будани қудрати \bar{y} , хамаи равобити иҷтимоӣ ва вазоифе, ки ба василаи мусалмонон дар зери ҳукми \bar{y} мутобиқи шариат анҷом мегирад, ҳурмати қонунӣ дорад ва аҳкоми одилонаи қозихое, ки аз тарафи \bar{y} интиҳоб шудаанд, иҷро шуданӣ аст.

Абӯҳанифа ва шогирдонаш ақидаи худро дар бораи ҳокимияти давлатӣ, сифоти халифа ва нахви ҳукуматдорӣ қушоду равшан иброз медашанд, аз ҷумла ба худи халифа. Шогирди Абӯҳанифа Имом Абӯюсуф дар оғози китоби худ «Китобу-л- хироч» тасаввури мазҳаби ханафиро оид ба ҳукумат ба халифа Ҳорунарашидро чунин менависад: «Эй амиралмуъминин! Худованди мутаол, ҳамду сано ба \bar{U} , ба дӯшат кори бузургеро воғузоштааст, ки арҷу подоши иҷрои он бузургтарин подош ва ҷазо барои беътиноӣ ба он саҳттарин ҷазо аст. Худованд ба ту супориш додаст, то қорҳои ҷомеаро ҳамарӯза аз субҳ то шом барои одамон, ки \bar{U} туро ба онҳо ҳокимият додаст анҷом диҳӣ..., ғамхорӣ дар ҳаққи онҳоро ҳамчун санҷиш ба ту супориш додааст... Тамоми мардумро дар баробари Қонуни Худо яқсон қарор деҳ, ҳоҳ ба ту наздик бошанд, ҳоҳ дур»⁶¹.

Абӯбакри Ҷассос ғажеҳи номдори ханафӣ ин нуқтаро бо шарҳи бештаре баён мекунад. \bar{U} менависад: «Қоиз нест, ки шахси золим ё фосид, паёмбар ё халифаи \bar{y} ё қозӣ бошад ё мақомро ба даст гирад, ки аз тариқи он қодир шавад, иродаи худро дар масоили марбут ба мазҳаб бар мардум таҳмил кунад. Масалан, \bar{y} наметавонад муфтӣ ё шохид ва ё ҳомили аҳодиси набавӣ бошад. Ояти қуръонӣ, ки «... паймони ман ба ситамқорон намерасад»⁶² нишон медиҳад, ки хамаи қасоне, ки зимоми умури мардумро дар

⁶⁰ Мир Муҳаммадшариф. Тафакқури сиёсӣ дар садри ислом (Аз ди-дгоҳи аҳли суннат). Баргاردони Бехрӯзи Забехулло. С.38.

⁶¹ Абу Йусуф Йақуб Ибраҳим ал-Куфӣ. Китаб ал-Хирадж. С.3-7.

⁶² Қуръон, сураи Бақара, ояти 124.

масоили марбут ба дин дар даст мегиранд, бояд дурусткор ва парҳезгор бошанд. Ин оят ба қатъият собит мекунад, ки хилофати аҳли фасод нораво ва ҳаром аст ва ҳеҷ фарде машхур ба фасод наметавонад халифа бошад. Агар касе бо ин мушаххасот худро дар ин мақом чо бизанад, мардум дар ҳеҷ шароите маҷбур ба пайравӣ ва итоат аз ӯ нестанд. Ояти мазкур ҳамчунин қатъият дорад, ки ҳеҷ шахси фосиде наметавонад қозӣ, ҳоким ё муфти бошад»⁶³.

Ақидаи Абӯҳанифа дар бораи масъалаи дувум, яъне қурайшӣ будани халифа ин буд, ки халифа беҳтар аст аз қабилаи қурайш бошад. Ва ин танҳо ақидаи ӯ нест, балки ақидаи пайравони аҳли суннат аст. Бо вучуди ин, онҳо бар ин ақида набуданд, ки хилофат танҳо ҳаққи як қабила аст, балки мӯътақид буданд, ки дар шароити хоси он замон танҳо як халифаи қурайшӣ метавонист ҳамаи мусалмононро бо ҳамдигар пайваста ва иттиҳодно миёни онҳо ниғаҳ дорад. Ба ибораи дигар, ин ақида бар пояи иқтисоди сиёсии он замон будааст, на ин ки хилофат ҳаққи қонунӣ ё асосии Қурайш бошад. Ибни Халдун ба тафсил баён мекунад, ки: «дар он айём аъроб шоҳаи аслии давлат буданд ва имконоти бештаре дар даст буд, ки аъроб ба хилофати як халифаи қурайшӣ гардан биниҳанд то ба қабоили дигар. Эҳтимоли вучуди пайкор дар интиҳоби халифаи ғайри қурайшӣ чунон зиёд буд, ки ҳеҷ кас чуръат намекард, ки кори хилофатро дар ин хатар қарор бидиҳад», менависад Ибни Халдун⁶⁴.

Байтулмол (ҳазинаи давлат). Яке аз қорҳои дигари хулафои вақт, ки беш аз пеш мавриди эътирози Имом Абӯҳанифа қарор мегирифт, тасарруфи истифодаи бемаврид аз ҳазинаҳои давлатӣ ва дастдарозӣ бар мулкҳои мардум буд. Дар ҳукми вай ҷабру хиёнат дар байтулмол боиси

⁶³ Иқтибос аз: *Ҳимматзода М.* Зиндагӣ ва осори Имом Абӯҳанифа. Хучанд. 2004. С.150-151.

⁶⁴ Ҳамон чо. С.152.

ботил кардани имомати як имом(пешво, ҳоким) буд. ӯ ҳатто ҷоиз намедонист тӯҳфаҳое, ки аз хориҷ ба халифа меомад, халифа онҳоро моликияти шахсии худ ё хонаводаи худ қарор диҳад. Имом даъват мекард, ки тӯҳфаҳо бояд ба ҳазинаи давлат супурда шаванд. Дар назди ӯ инҳо сармояи ҳазинаи давлатӣ буданд, на моликияти халифа. Истидлоли Имом Абӯҳанифа ин буд, ки ҳеҷ шахс агар ӯ халифаи исломӣ(сардори давлат) набошад ва бар асоси ҳайсиату мақоми васею нерӯи иҷтимоӣ дар ҷаҳон шӯҳрат надошта бошад ва дар гӯшае қарор дошта бошад, касе барояш ҳада намефиристад. Абӯюсуф бар харчи бечою бемавриди тӯҳфаҳои халифа аз ҳазинаи давлат низ зид буд ва бинобар он вай худаш ҳадаҳо ва тӯҳфаҳои хулафоро намепазируфт. Замоне, ки байни Абӯҳанифа ва халифа Мансур зиддиятҳо тезутунд шуданд, Мансур ба ӯ гуфт: «Ту чи гуна ҳадаҳои маро намепазирӣ? Ӯ дар посух гуфт: «Амиралмӯъминин! Чи вақт тӯҳфа аз моли шахсиаш ба ман дод, ки ман онро рад кардам. Агар Шумо аз моли шахсиатон ба ман ҳада кунед, хоҳӣ нахоҳӣ мепазирам. Шумо аз Байтулмаҷиди мусулмонон ба ман ҳада додед, дар ҳоле, ки ман дар моли онҳо ҳаққе надорам. Ман на дар роҳи дифои ҳуқуқи онҳо размидам, ки бихоҳам саҳми сарбозиро дарёфт кунам, на аз фарзандони онҳоям, ки саҳме баробар бо фарзандонашон ба ман расад ва на аз ҷумлаи фуқароям, ки он чи ба соиле(гадо) мерасад, ман низ ба он андоза мустаҳақ(ҳақдор) шавам»⁶⁵.

Истидлоли адлия(судӣ) аз қувваи иҷроия. Дар мавриди адлия назари катъии Абӯҳанифа ин буд, ки ба хотири таъмини адолати судӣ ҳокимияти судӣ на танҳо бояд аз мудохилаю ташаббуси қувваи иҷроия мустақил бошад, балки қозӣ(судя) бояд ин ихтиёрро дошта бошад, ки агар ҳатто ҳуди халифа(сардори давлат) бар мардум зулм кунад ва ҳуқуқи онҳоро поймол кунад ҳукми ҳудро дар бораи вай низ битавонад содир кунад. Чунончи, дар охири зиндагиаш, хангоме ки Имом яқин дошт, ки ҳукумат ӯро зинда нахоҳад гузошт, шогирдонашро гирди ҳам ҷамъ карда, ба онҳо васият намуд: «Агар халифа муртакиби ҷурме (гуноҳ) шавад, ки бо ҳуқуқи инсонӣ иртибот дошта бошад, дар бораи ӯ қозие, ки аз рӯи мақом баъд аз ӯст (қозилқузот - сарқозӣ) ӯро бояд маҷбур кунад, ки ба ҳукми қонун гардан бигзорад»⁶⁶.

Сабаби асосии напузируфтани мақомҳои давлатӣ, махсусан вазифаи қозигӣ дар замони Умавиён ва Аббосиён аз тарафи Имом Абӯҳанифа маҳз ҳамин буд, ки қувваи қазо (ҳокимияти судӣ) аз қувваи иҷроия (ҳокимияти иҷроия) ҷудо набуд. На танҳо имконе барои иҷрои ҳукми қонунӣ бар халифа набуд, балки Имом андеша дошт,

⁶⁵ Корномаи ду имом (Абӯҳанифа ва Абӯюсуф). С.33.

⁶⁶ Ҳамон манбаъ.

ки мабодо худаш василае барои беадолатӣ нашавад ва аз ӯ бихоҳанд, ки фатвоҳои нодуруст содир кунанд ва саранҷом на танҳо худи халифа, балки наздиконаш ҳам дар дастгоҳи хилофат дар кори ӯ дахлат кунанд.

Баъд аз марги Абӯханифа, хангоме, ки шогирди ӯ Абӯюсуф ба вазифаи козиюлқузоти хилофат расид ва фикҳи ханафӣ ҳамчун Қонуни давлат пазируфта шуд, Абӯюсуф тавонист мустақилияти қувваи қазоро таъмин кунанд ва ҳатто халифа Ҳурунаррашидро, бинобар даъвои як насронӣ, ки меғуфт амиралмӯминин замини Уро ғасб намулдааст, ба маҳкама эҳзор кунанд. Маҷлиси судӣ бо риояи тамоми қоидаҳои гузашт ва насронӣ барои исботи даъвои худ шохид надошт, дар ҳоле, ки халифа қасам хӯрд, ки ин замин аз бобояш Мансур ба мерос омадааст. Бо ҳамин парвандаи судӣ баста шуд ва насронӣ аз даъвоиаш даст кашид.

Абӯюсуф фақат аз як чиз изҳори пушаймонӣ мекардааст ва ба шогирдонаш меғуфтааст, ки ҳарос дорам барои ин парванда гирифтори азоб шавам, ки Ҳурунаррашид, халифаи мусулмонон ва як шаҳрвандии оддӣ, ки дар маҳкама, дар назди қонун баробаранд дар толори маҷлиси қазо дар як сатҳ бояд менишастанд, аммо халифа дар он толор дар мақоми бартар (боло) нишаста будааст.

Ақидаҳои мактаби фикҳи ханафӣ, аз ҷумла ақидаи зикргардидаи Абӯюсуф дар амалияи судии кишварҳои гуногун, имрӯз ҳам истифода мешаванд. Дар ин иртибот ҳуқуқшиноси тоҷик, профессор А.Холиков менависад: «Талаботи моддаҳои 7; 13 Кодекси мувофиқи граждани Чумҳурии Тоҷикистон ва моддаи 17 Конституцияи Чумҳурии Тоҷикистонро агар бубинем монандие ба ақидаи Абӯюсуф ба мушоҳида мерасад»⁶⁷.

Имом Абӯханифа ва озодии баён. Ба назари Имом Абӯханифа дар ҷомеаи исломии ҳукумати исломӣ озодии баён ва ақида ба ҳамон андозае аҳамият дорад, ки истиқлоли қувваи қазоия аҳамияти дорад. Шакл нест, ки ҳаққи озодии номашрӯи (ғайришаръӣ) баён мумкин аст низоъангез, ғайриахлоқӣ ё ҳатто таҳқиромез ба худ бигирад. Яъне маҳз «ибрози ақида» ниҳоят метавонад нораво бошад ва метавонад фитнаангез, зидди ахлоқи динӣ ва инсоният низ қарор гирад, ки ҳеч қонуне наметавонад онро боздорад. Аммо ба назари Абӯханифа барҳазар доштан аз бадгӯнӣ ва даъват ба неқӯнӣ ва ибрози ақидаи дуруст аст. Ислому ба қор бурдани истилоҳи «Амр ба маъруф» ва «Наҳй аз мункар» дар тамоми ҳолати шаклҳои ибрози ақида, на танҳо онро ҳаққи ҳар шахси ҷомеа қарор дода, балки онро ба унвони фарзи онҳо шумурдааст.

Имом Абӯханифа аҳамияти ин фарзу ин ҳақро саҳт эҳсос карда буд, зеро дар замони вай, дар низоми сиёсӣ ин ҳақ аз мусалмонон гирифта шуда буд ва мардум дар фарз будани он низ дудила буданд. Дар он замон, аз як тараф, ҷараёни Марҷиа⁶⁸ аз тариқи ТАБЛИҒИ ақоиди мазҳабии ифротии ҳеш мардумро ба

⁶⁷ Холиков А. Нақши Имоми Аъзам дар ташаккули фарҳанги миллӣ ва тарҳрезии мактаби ақлонии ҳуқуқ/Мероси Имоми Аъзам ва фарҳанги исломӣ.- Душанбе: «Дониш», 2009. С.49.

⁶⁸ Марҷиа, як фирқаи калони исломро меноманд, ки аз ихтилофи байни ду фирқаи шиа ва хоричия(хаворич) пайдо шуд. Он дар аҳди аввали ислом ба вучуд омад ва аввал фаёлиятгаш бештар ҷанбаи сиёсӣ дошт, яъне дар баҳси тарафдорони Алӣ ва Муовия мавқеи бетарафиро гирифтанд. Онҳо ҳозир набуданд ҳеч тарафи низоъро кофар биноманд ва ҳукми миёни онҳоро ба Худо воғузур қарданд. Вале марҷианҳо тадриҷан ба масъалаҳои динӣ(имон, мӯмин, куфр, гуноҳ ва ғайра) машғул шуда, ба фирқаи мустақили калом табдил ёфт. Пайравони Марҷиа дар маърифати Аллоҳ ваъдаю таҳдидро қоилад: ваъдаро фазли Худо иҷрошаванда, вале таҳдидро иҷронашаванда медонанд, зеро Офаридагори одил, раҳим ва дар адолати худ соҳибхитӣ аст. Ҷиҳати фарқкунандаи таълимоти Марҷиа то охираи таъхир гузаштани ҳукми катъӣ доир ба ин ё он масъалаи баҳснок мебошад. Номи фирқа- Марҷиа ё

тарафи гуноҳкорӣ мекашид, пайравони «Ҳашвия»⁶⁹ баён мекарданд, ки «Амр ба маъруф ва наҳй аз мункар» дар он ҷо, ки ҳукумати фосид бар сари қор бошад, зараровар ва шароратомез аст ва ҳукуматҳои Уммавӣ ва Аббосӣ рӯхи мардумро шикастанд, то натавонанд бар зидди фасод ва зулми гурӯҳҳои ҳоким садо бароваранд. Аммо Абӯҳанифа бо гуфтору кирдори худ кӯшид, ин рӯҳро дар мардум бедор ва шароитро чунон омода кунад, ки мақсуд ҳосил шавад.

Имом Абӯҳанифа чунин озодии изхори раёро дар баробари додгоҳҳо (маҳкамаҳои судӣ) низ истифода мекард. Агар додгоҳе фатвои нодуруст содир мекард, агар иштибоҳе аз қонуни навишта низ дар он мебуд, ӯ ошқоро онро иброз медошт. Дар назди ӯ эҳтиром ба адолат ба ин маъно набуд, ки ба додгоҳҳо иҷозат дода шавад, ки фатво ё ҳукми нодуруст содир кунанд.

Алҷасос баён мекунад, ки Имом Абӯҳанифа дар баробари пурсиши фақеҳи машхуру бонуфузи Хуросон Иброҳими Соней фармуд, ки амр ба маъруф ва наҳй аз мункар фарз аст. Ӯ аз санади Иқрима аз Ибни Аббос ин ҳидоятӣ Расули Акрам(с) иброз дошт, ки «Афзалу-ш-шуҳадо» танҳо Ҳамза ибни Абдулмутталиб аст. Дуввум, шахсе, ки дар баробари имоми ситамгар

«ирҷоъ»(яъне ба таъхир андохтан) аз ҳамин гирифта шудааст. С.М.Прозоров бо ишора ба яке муаллифони аҳли ташаюъ Ҳасан Навбахтӣ менависад, ки марҷиаиҳо собиқ пайравони Али ибни Абу Толиб, Талхи, аз-Зубайра, Муовия ва ғайра буданд. Барои он онҳоро марҷиаиҳо номиданд, ки тамоми ихтилофоти байни мусулмонон(аҳли қибла)-ро ба хоҷири эътирофи эътиқоди зоҳирии онҳо қабул доштанд ва умед ба бахшоиши гуноҳон мекарданд. Аз ин нигоҳ, маълум мешавад, ки: 1) марҷиаиҳои аввал масъаларо дар бораи ҳақ будани Али ва ё Муовия дар мубориза барои ҳокимият намеҳостанд мавриди баҳс қарор бидиҳанд; 2) эътиқоди зоҳирии инсонро кифоя медонистанд, ки онро диндор ҳисоб кунанд; 3) баръакси хориҷиҳо муносибати онҳо бо гунаҳкорон муътадил буд. Онҳо чуръат намекарданд, ки онҳоро бедин гӯянд ва ба бахшидани гуноҳи онҳо умед доштанд. (Манбаъ: *Прозоров С.М.* Ислам как идеологическая система / Институт востоковедения. С.Петербург. фил.М. Вост.лит. 2004. С.26-27.

⁶⁹ Ҳашвия, хашавия, тоифаеро аз муътазила, мурҷиа, чабария, шиа, хориҷия ва дигар фирқаҳо номанд, ки аҳли он бештар ба зоҳири оёти Қуръон қоиладанд ва таҷассумро эътироф менамуданд. Роҷеъ ба аниқ муайян намудани таълимоти «Ҳашавия» муаррихон ақидаи ягона надоранд. Баъзеи онҳо хашавиёнро тоифаи гумроҳшудаи ислом шуморидаанд ва ба фикри онҳо аҳли «Ҳашавия» маънии зоҳириро муроди аслии Офаридгор медонанд. Гурӯҳи дигари муҳаққиқон истилоҳи «Ҳашавия»-ро калимаи таҳқиромез нисбат ба афрде истифода бурдаанд, ки гуфтору рафтори пайғамбарро бемаъсулиятона ва озодона шарҳу тафсир намудаанд. Баъдтар як қисми шиаён ва як гурӯҳи асҳоби ҳадисро «Ҳашавия» меномидагӣ шуданд, зеро пайравони он гуфтаҳои худро бо ҳадисҳо тақвият мебуданд (Манбаъ: *Ҳазратӣ М., Саидиён И.* Ислом: равия, мазҳаб ва фирқаҳои он(маълумотнома. Душанбе. Ориёно. 1993. С.197-198.

бархезад ва ба некӣ амр кунаду аз бадӣ барҳазараш дорад ва бар ин иттиҳом кушта шавад»⁷⁰.

Имом дар ҳама гуна шароит аз сухани ҳақ парҳез намекард, хоҳ дар ҳузури халифа мебуд ва ё дар ҳузури каси дигар, агар ҳатто ин ошкоргӯи барои ҷони ӯ хатар медошт. Дар соли 765 м мардуми шахри Мавсил дар Ироқ бар зидди халифа Мансур шӯриш бардоштанд. Мансур пеш аз ин воқеа бо онҳо аҳднома дошт, ки агар бори дигар даст ба шӯриш зананд, хуну молашон бар вай ҳалол хоҳад буд. Акнун, ки бори дигар даст ба шӯриш заданд Мансур ҷаҳони бузург, аз ҷумла Абӯҳанифаро даъват карда пурсид: «Оё аз рӯи муоҳида хуну моли онҳо бар ман ҳалол аст ё не?». Ҷаҳони дигар аз аҳднома ҳимоят карданд ва гуфтанд: «Агар онҳоро мавриди авф қарор диҳӣ мутобиқи азамати туст, вагарна ҳар ҷазое, ки барои онҳо таъин фармой, метавони иҷро куни». Абӯҳанифа хомуш буд. Мансур гуфт: «Ай шайх, ту чӣ мегӯӣ?» Ӯ дар посух гуфт: «Аҳли Мавсил онро ба ту мубоҳ сохтанд, ки аз они худашон нест(хуни онҳо) ва ту бо онҳо шарте бастаи, ки ҳаққи бастанӣ онро надошти. Бигӯ, агар зане бидуни никоҳ худро барои касе ҳалол пиндорад, пас оё ӯ ҳалол хоҳад буд? Агар шахсе ба касе гӯяд: «Маро қатл кун!». Пас оё қатли вай барои он кас мубоҳ хоҳад буд?

Мансур гуфт: «На». Имом гуфт: «Пас ту аз аҳли Мавсил даст нигоҳ дор. Хуни онҳо бароят ҳалол нест»⁷¹. Мансур бо шунидани ин суханон бо норозигии зиёд, суханони Абӯҳанифаро қабул кард, зеро дарк намуд, ки суханони ӯ дурустанд.

Дар мавриди озодии баён, вай то ин ҳад пеш рафта, ки мегуфт: «Агар шахс дар баробари имомати ҷои ҳукумати одил лаб бикӯшояд ва ба имоми вақт дашном диҳад ё азм ба қатли вай дошта бошад, ба зиндон кашидан ва ҷазо додани вай барои имом ҷои нест, то он вақт, ки ӯ азм ба шӯриши мусаллаҳона ва тасмим ба ҳалалдорӣ амният надошта бошад»⁷².

Масъалаи дигари боаҳамияти он рӯзҳо **масъалаи шӯриш бар зидди ҳукумати золим** буд. Гурӯҳе аз аҳли ҳадис бар ин назар буданд, ки мардум метавонанд бар зидди ҳукумати ситамгар фарёд бароваранд ва камбудӣҳои онро гӯянд, аммо наметавонанд бар зидди ӯ шӯриш барпо кунанд. Аммо ақидаи Абӯҳанифа бар он шарт устувор буд, ки эҳтимоли зиёд бошад, ки ба ҷои он ситамкор ё мутаҷовиз бар ҳукуқи мардум, ҳокими одил ва

⁷⁰ Корномаи ду имом (Абӯҳанифа ва Абӯюсуф). С.38.

⁷¹ Корномаи ду имом (Абӯҳанифа ва Абӯюсуф). С.39.

⁷² Ҳамон ҷо. С.38.

парҳезгор ба сари қудрат биёяд ва қор боиси зоеъ шудани қону мол нашавад.

Ҳамин тавр, Абӯҳанифа дар як давраи бисёр мураккабу пурошӯб, ки фитна пайи фитна меҳест, ҷомеаи исломӣ ба як бунбаст ва бӯҳрони амиқи фикрӣ ва эътиқодӣ дар масъалаҳои гуногун дучор шуда буд, бо нубуғи худ, бо донишу мантиқи сухани худ, бо часорат ва ошқоргуӣи худ онро аз ин вазъ наҷот дод.

Ҳокимони вақтро дар масоили ҳокимият ва давлатдорӣ дар бисёр маврид аз зулму ситам қардан бар раъият боз дошт, ҳуқуқи мардум, субот ва низом арзиши баландтарин ҳисоб қарда шуда, баробарии шоҳу гадоро дар назди қонун, ситонидани молиёт аз мардумро ба шакли дуруст ва сарфи онро ба тариқи қонунӣ ба ҳукуматдорон талқин намуд. Ҳуқуқи ақалиятҳои этникӣ ва диниро мисли ҳуқуқи мусулмонон дифоъ намуд.

Мустақил будани ҳокимияти судӣ, ки асоси ақидаи ӯ дар бораи адлия буд мебоист иҷроӣ қонун ва риояи адолатро таъмин менамуд. Қонуни тадвиннамудаи ӯ баъдан дар хилофат Қонуни асосӣ эътироф гардид ва имрӯз ҳам дар бисёр аз кишварҳои исломӣ асоси қонунгузори ташкил менамояд.

Хулоса, Имоми Аъзам Абӯҳанифа аз ҷумлаи бузургтарин донишмандон, бунёдгузори нахустин мактаби ҳуқуқӣ ва таҷзияи ҳокимият дар Ислом, мучтаҳид, саромад ва пешвои мазҳаби ҳанафӣ буда бо хизматҳои шоиставу арзандаи беназири худ дар таърихи тамаддун ва фарҳанги башарӣ мақоми шоистаро касб намудааст. Мо ҳамчун ворисони сазовори ин абармарди таърих бояд дар пайравӣ ба ӯ баҳри хидмати содиқона ба мардуми сарзамини худ ва шуқуфоиву сарсабзии диёри арҷманди худ тамоми қўшишу ғайратро дарег надорем.

АХЛОҚ ВА ОДОБ АЗ НИГОҲИ АБӮ ҲАНИФА



Наботов З.*

Ибтикори Президенти Ҷумҳурии Тоҷикистон Э. Раҳмон дар мавриди соли бузургдошти Имомои Аъзам эълон кардани соли 2009 икдоми хирадмандонае дар силсилаи иқдомоти сарвари давлат аст, ки дар таҳкими худшиносии миллӣ ва таъмини ваҳдату ягонагии ҷомеаи Тоҷикистони соҳибистиклолро пайгирӣ мекунад. Лозим ба таъкид аст, ки Имом абӯҳанифа бузургтарин фақех дар таърихи ислом, муассиси мазҳаби ҳанафия ва бунёдгузори фикҳи исломӣ ба ҳисоб меравад. Аз сарчашмаҳо маълум аст, Имом Абӯҳанифа ва шогирдонаш таи 30-сол меҳнат карда "қалоиду укуди-л-икён", ки беш аз 1290000 масъалаи фикҳиро дар бар мегирад, тартиб додаанд.

Маҷмӯаи фикҳии Имом Абӯҳанифа бо дар бар гирифтани теъдоди зиёди масоили фикҳӣ тамоми ҷанбаҳои ҳаёти сиёсиву динӣ, иқтисодиву иҷтимоӣ ва фарҳангиву маънавию ба танзим меоварад. Бинобар ин, яке аз бузургтарин хидматҳои Имоми Аъзам - ин бунёдгузоштани суннати мудаввани фикҳӣ дар Ислом ва таъсис додани мазҳаби хос буд.

Ба масъалаҳои ахлоқи ҷӣ сиёсатмадорон ва ҷӣ олимону ҳакимон аз давраҳои қадим то ба имрӯз таваҷҷӯҳ зоҳир карданду дар болоравии он саҳми ҷашмас гирифтанд. Имоми Аъзам аз зумраи ин шахсиятҳои барҷаста ба шумор меравад.

* *Наботов З.* - мудири кафедраи Фалсафа ва ислоҳиёти Донишқадаи исломии Тоҷикистон.

Таҳлили масъалаи ахлоқ дар таълимоти Имом Абӯханифа нишон медиҳад, ки сарчашмаи таълимоти ахлоқии ин олими бузург Қуръон хислати нек ва рафтори шоистаи инсонро чунин шарҳ додааст: «Ва мо дар ин Қуръон ба ҳар навъ суҳан гуфтем, то пандпазир шаванд, вале онро чӯз нафрат намеафзояд» (сураиал-Исроъ ояти 41).

Ҳамин сарчашмаи муқаддас асоси таълимоти ахлоқӣ дар қору ғаёлият ва зиндагии Имоми Аъзам гардидааст. Барои нишон додани хизмати Имоми Аъзам дар рушди ахлоқ зарур аст, ки нуктаҳои асосии таълимоти ӯ мавриди баррасӣ қарор бигирад. Барои асоснок кардани масъалаҳои фикҳӣ ва муайян намудани меъёрҳои шаръӣ бо назардошти алу инсоф, ки аз таълимот ва ҳадисҳо меояд, нуктаҳои муҳими риояи он дар фикҳи Абӯханифа ҷой гирифтааст.

Адлу инсоф ба чӯз маънии иҷтимоӣ ба рафтори ҳар як инсон робитаи зич дорад.

Имом Абӯханифа (р) дар тичорат бениҳоят эҳтиёт мекард.

ӯ, ки низ тоҷир буд, ҳар колоро мувофиқи арзишаш нархгузори мекард. Боре маводи ба фурӯшзӯтаи ӯ айбе дошт ва ба ходим таъкид кард, ки ҳангоми фрӯш ин айбро ба харидор гӯяд. Аммо ходим ин таъкидро фаромӯш намуд ва айби онро нагуфта қиматтар фрӯхт.

Имоми Аъзам вақте аз ин ҳодиса хабардор шуд, дастур дод, ки харидорро ёфта бақияи пулашро ба ӯ баргардонанд. Аммо ин ҳангом харидор аз Кӯфа ба Мадина сафар кард. Абӯханифа аз Кӯфа ба Мадина рафта маблағи зиёдаи пулашро баргардонд.

Дар оятҳои авали «Сураи ал-мутафифин» ба онҳое, ки аз тарозу барои ғайри ҳақиқат кам карда мефурӯшанд, нигаронида шуда, хушдор мешаванд, ки «Табоҳ аст ҳоли он мардуме, ки аз тарозуву ва паймона кам мекунанд».

Риояи адлу инсоф дар ин ҷо таъкид шудааст. Дар таълимоти Имоми Аъзам пайванди ҳуқуқ ва ахлоқ ба назар мерасад. Хукмҳои шаръӣ ҳатто дар баъзе мавридҳо доираи иҷрои меъёрҳои ахлоқиро васеътар гардондааст, ки «Хукми Қуръони карим чуни наст, ки суханони хуши рост ва некӯ ба сӯи Худо боло мераванд»⁷³.

Имом Абӯҳанифа дар боби ибодат, ҳаққи ҳамсоғӣ, саховат, эҳтироми модар, ҳақгӯӣ ва дигар фазилатҳои неки инсонӣ хусусиятҳоеро нишон додааст, ки дар тарбияи инсонӣ комил ва ташаккул худшиносӣ нақши зиёд дорад. Нақл мекунанд, ки Иброҳим ибни Айния бо сабабе ба зиндон андохта мешавад ва барои аз зиндон баровардан беш аз 40-ҳазор дирҳам лозим мешавад. Наздиқони ӯ як миқдор маблағеро ҷамъ мекунанд, вале он кифоя намекунад. Ҳама бо маслиҳат назди Имоми Аъзам меоянд. Абӯҳанифа амр медиҳад, ки маблағи мардумро баргардонанд ва худааш ҳамаи 40-ҳазор дирҳамро пардохт мекунанд.

Хулоса, мактаби Имоми Аъзам мактаби ҷавонмардист, ки метавонад ҳар фарди комилҳуқуқро дар рӯҳияи ифтихори миллӣ, ҳисси ватандориву ватанпарастӣ тарбия намояд.

Бояд гуфт, ки Имоми Аъзам то охири умр аз омузиши ва кушоиши масъалаҳои фикрӣ исломӣ боз намондааст. Ба туфайли он ӯ на танҳо устод гашт, балки дӯсти наздик ва самими ҳар як шогирдаш шуд.

Дар дарсҳои, ки баргузор мегаштанд, фикри ҳар як шогирд бо эҳтиром шунида мешуд. Дар равиши таҳлил мувоҷиҳа ба шогирдон ғизои маънавӣ дода, зеҳни онҳоро такмил меод. Имоми Аъзам ҳеҷ гоҳ танҳо аз рӯи савобдиди худ амал намекард, ӯ дар таҳлили масъалаҳо бо шогирдон машварат мекард. Боре ба Имоми Аъзам

⁷³ Сураи ал-Фотир, ояти 15

гуфтанд, ки дар масҷид мардум чамъ омаданд, ки илми фикҳ биомӯзанд. Ӯ пурсид:

«Онҳо роҳбар доранд?» Ба ӯ гуфтанд:

«Не» он гоҳ ӯ гуфт: Онҳо ҳеч гоҳ чизе намеомӯзанд ва агар омӯзанд, ба хато роҳ медиҳанд, хатои худро нафаҳмида ба роҳи ноҳақ мераванд ва гумон мекунанд, ки ин дуруст аст.

Имоми Аъзам ҳамеша мекӯшанд, ки шогирдон бояд тафаккури таҳлилий дошта бошад: «Касе, ки ба омӯзиши аҳодис кӯшиш дорад, вале қудрати мулоҳиза кардан надорад, мисли доруфурӯшест, ки доруворӣ чамъ меорад, вале намедонад, ки онҳо барои чӣ лозиманд, то даме табиб наёяд» (2,21).

Боре имом ба аёдати мариз мерафт. Дар роҳ бо касе рӯ ба рӯ омад, ки аз ӯ қарздор буд. Он шахс роҳашро дигар кард, вале Имоми Аъзам ӯро ҷеғ зада пурсид: ки «Чаро роҳро дигар кардӣ? Он шахс гуфт: «Ман аз шумо ҳазар дорам қарздорам ва онро то ҳоло барнагардондам. Аз ҳамин сабаб, дар наздатон хичолатзада ҳастам Имом Абӯҳанифа ӯро бахшид.

Дин на танҳо ба парвариши фазлҳои нек мепардозад, балки аз сифатҳои бад пешгирӣ мекунад. Баъзе оятҳои дастури ахлоқӣ маҳсуб мешаванд. Масалан, оятҳои 151-153-и сураи Анъом, ки сифатҳои некро таъкид кардааст, даҳ дастури ахлоқиро пешниҳод дорад:

Бигӯ, биед он чиро Парвардигоратон бар шумо ҳаром кардааст, бароятон бихонам: 1) чизеро шарики Худо қарор надихед, 2) ба падар ва модар некӣ кунед, 3) фарзандонро аз тарс (фақр) накунед, мо шумо ва онҳоро рӯзӣ медиҳем, 4) наздики қорҳои зишт наравед, чӣ ошкор ва чӣ пинҳон, 5) нафсеро, ки Худованд мӯҳтарам шумурда, ба қатл нарасонед, магар ба ҳақ ин чизест, ки Худованд моро ба он супориш додааст. 6) ба моли یتим ба наҳви аҳсан. 7) ҳаққӣ паймона ва вачҳро ба адолат адо кунед; 8) ҳеч касро ҷӯз ба андозаи тавоноӣ таклий наку-

нед; 9) хангоме, касс сухан мегӯяд, ҳарчанд дар бораи хешовандон, адолатро риоя кунед.

Ин нӯҳ дастур ахлоқи Қуръонӣ аоси назария ва амалияи ахлоқи мазҳаби таҳаммулпазирии Имоми Аъзам маҳсуб мешаванд, ки худ онҳоро риоя мекард ва ба дигарон талқин менамуд. Ахлоқи ҷомеа масъалаест, ки аз ҳудуди як миллат ва давлат берун рафта, хусусияти умумибашарӣ дорад ва арзишҳои ахлоқӣ бо доираи махсуси одамон маҳдуд нест. Вазифаи имрӯзаи мардуми мо тақомул ахлоқии он дар партави арзишҳои миллий, динӣ ва умумибашарӣ мебошад.

Дар ин замина муҳимтарин масъала тарбияи ахлоқии ҷавонон аст. Маҳз аз ахлоқи насли наврасе бунёди муҳити солими ахлоқӣ, такмили маънавии ҷомеа ва ояндаи миллату кишвар вобаста аст.

Ахлоқ ифодагари сатҳи маънавии ҷомеа аст.

Ҷашни бузургдошти Имоми Аъзам ва тарғиби таълимоти ахлоқии ин нобиғаи миллат ба дарку омӯзиши ахлоқӣ дар ҷомеаи имрӯзаи кишвар, беҳтар сохтани муҳити ахлоқии мардум ҳидоят менамояд.

Дар ҷомеа адлу инсоф рафтори хубро ривоч мебахшад, ба ҳамдигарфаҳмӣ сулҳу осоиши ҷомеа мусоидат хоҳад намуд.

Аз рӯзгори Абӯҳанифа (р) маълумоти ночиз дар даст аст. У дар соли 699 дар Куфа ба дунё омадааст. Зодгоҳи Абӯҳанифа (р) Куфа ба дастури Халифа Умар (р) барои таваккуф ва ҳаракати сипоҳи ислом ба сӯи Эронзамин соли 636 бунёд шуда дар замони хилофати Алӣ (к) пойтахти хилофати ислом гардид. Дар давоми 100 сол баъд ин шаҳр маркази ҳаракатҳои сиёсӣ иҷтимоӣ ва маркази парвариши шахсиятҳои ҷаҳони ислом гардид. Дар ташуккули ҷаҳонбинии Абуҳанифа (р) ва асосҳои системаи назариявии у шаҳри Куфа нақши муҳим бозидоаст. Абӯҳанифа (р) мақоми волои илмро аз ҳамсухбатии саҳобагонӣ Пайғамбар (с) тобеин ва устодони зиёде

чун Ҳаммоод ибни Сулаймон, Иброҳими Нахаби ва Чаъфари Содиқ дарёфт кард. Ӯ чун ниёғони хеш ба тичорати порчаҳои абрешими пардохта аз уламои Куфа, Басра, Ҳиҷоз ва Ғайра дониш омӯхт.

Абӯҳанифа (р) усули мазҳаб ва фикҳи худро аз 7 масдар гирифтааст:

1. Китоби Худо.
2. Суннати Расули Худо (с)

Ин ду масдар асоси фикҳи Абӯҳанифа (р)-ро ташкил медиҳад.

3. Фатвои Саҳоба.
4. Ихмоъ.
5. Қиёс.
6. Истеҳсон.
7. Урф.

Мақсуд аз китоби Худо Қуръони карим аст, ки онро Худованд ба Расулаш фиристодааст. Ва он ҳомили усули рисолат, аркони миллат, аҳкоми шариат, аркони тавҳид, имон ва фароиз мебошад.

Асли дувум, ки Абӯҳанифа (р) ва имомони дигар дар асоси фикҳояшон ба он тақия карда истифода намулдаанд суннат аст. Суннат баёнкунандаи китоб ва тобеи ӯ мебошад. Инчунин, суннат умури куллиро, ки дар Қуръон ворид шудааст, тафсил мекунад!, зеро дар китоб тафсили ибодатҳо (намоз, закот, рӯза, ҳаҷ) баён нагардидааст. Адади ракатҳои намоз, чигунагии рукуву сучуд, нияту кироъат ва ғайраро танҳо суннат баён месозад. Дар дигар ибодатҳо ҳам ҳол ҳамин аст, аз ҳамин ҷиҳат масдари дувуми шариат, яъне, суннат пеш меояд, ки он баёнкунандаи қуръон ва мафҳуми он аст. Абӯҳанифа (р) дар ин замина ба ҳадси расули Худо амал кардааст ва ҳадис ин аст, ки ҳангомие, ки Расули Худо «Муоз ибни Хабалро (р) ба Яман фиристод аз ӯ пурсид, ки дар масоил ба чи ҳукм мекунӣ? Муоз дар ҷавоби ӯ гуфт, ки ба асоси китоби Худо ҳуқум мекунам. Расули Худо пурси-

данд: «Агар ҳукмро дар китоби Худо пайдо накардӣ?» Муоз гуфт: «Пас бар асоси суннати расули Худо ҳукм мекунам». Расули Худо пурсид агар на дар китоби Худо ва на дар суннат русули ӯ ҳукмро пайдо накардӣ пас чӣ кор мекунӣ? Муоз гуфт: пас бо раъй худ иштиҳод мекунам ва дар ин маҷол тақсир намекунам. Сипас расули Худо дасти муборакашро ба синаи Муоз гузошт ва гуфт ҳамд Худовандро, ки фиристодаи расулашро муваффақ ба коре кард, ки расули ӯ ба он розӣ аст.

Дар замони хилофати Умар ибни Хаттоб (р) низ чунин мисолҳо тақрор гашта буд. Номаи Умар (р) ба Абдуллоҳ ибни Қайс, ки бо номи (Абӯмусои Ашъарӣ) машҳур аст, аз ҷумла дар нома чунин омадааст. «Аз фаҳму раъй истифод кун дар ҳар чизе, ки дар қалби ту мегузарад, агар ҳукми онро дар китоби Худо ва суннати Расули Худо пайдо накардӣ сипас шабоҳату монандии миёни масоилро бишнос ва ҳангоми мавҷуд набудани шабоҳат умурро бо яқдигар қиёс кун ва ҳарчӣ ба Худо наздиктар ва ба ҳақ шабеҳтар аст онро бигир ва ба он ҳукм намо. Аз ҳамин ҷиҳат дар фикҳи Абӯҳанифа (р) суннат ба сифати масдари дувум эътибор карда шудааст. Бо вучуди чунин мавқеъ душманони ҳасуд, бадхоҳону муғризон ба Абӯҳанифа (р) тухмат зада даъво мекунанд, ки гӯё ӯ қиёсро бар суннат муқадам карда бошад вале ин даъво комилан беасос аст. Абӯҳанифа (р) даъвои чунин ҳасудонро рад карда мегӯяд! «Мо танҳо дар ҳолати зарурат ва эҳтиёҷи шадид ба қиёс рӯ меоварем ва аз он истифода мекунем, зеро мо далели масъаларо аз китобу суннат ё ҳукми саҳоба ҷустуҷӯ мекунем пас агар далелро пайдо накардем, сипас қиёс мекунем⁷⁴. Аз ин бештар Абӯҳанифа (р) ҳатто ҳадиси Оҳотро низ қабул намуда, ҳамчун ҳуҷҷат истифода кардааст, дар ҳоле, ки дигар фуқоҳо аз ҳадиси Оҳот сарфи назар кардаанд. Ибни

⁷⁴ *Рустамзода Б. Имоми Аъзам (Абуҳанифа) кист?* Душанбе. 1999.

Обиддин дар рисолаи «Расмул муфтӣ» ин суханро аз Абӯханифа (р) накл кардааст «Изо саҳал ҳадису фаҳува мазҳаби» ҳаргоҳ ҳадис саҳеҳ буд фатво ба назари ман ҳамин аст. Ва инчунин ибни Абдулбир дар «ал-Интфоу фи фазоили салосатил аиматил фуқаҳо» ҷ. 3 145 саҳ. ва Ибни Қиям дар «Эълумул мӯъкинин ҷ. 2 309 саҳ. аз Абӯханифа (р) чунин накл кардаанд. «Ло яҳиллу ли аҳадин ан яъчуза биқавлино молам яълам мин айна аҳазноҳу»яъне барои аҳаде ҳалол нест, ки ба гуфтаи мо мутамассик шавад модоме, ки надонад мо онро аз кучо гирифтаем ва далели он чӣ аст.

Масдари севвуми Абӯханифа фатвои саҳоба аст. Абӯханифа (р) фатвои саҳобаро масдари севвуми худ қарор дода, дар радди номаи Абӯҷаъфари Мансур, ки ба ӯ хабар расида буд, ки гӯё Имом (р) қиёсро бар нас тақдим мекунад, чунин навишта буд; «масаъла, он тавре, ки ба шумо, эй Амиралмӯъминин хабар расидааст нест, «Пеш аз ҳама ман ба китоби Худо амал мекунам, сипас ба суннати Расули Худо (с) баъд аз он ба ҳукми Абӯбакр, Умар, Усмон ва Алӣ (р), сипас ба ҳукми дигар саҳобаҳо амал мекунам, агар саҳобаҳо дар масъалае хилоф дошта бошанд, қиёс мекунам, зеро байни Худо ва халқаш қаробате нест»⁷⁵.

Имом Муҳаммад Абӯзаҳра менависад: «Ин сухани Абӯханифа (р) ба он далолат мекунад, ки ӯ қавли саҳобаро мегирад ва онро вочибулитбоъ медонад ва ҳар гоҳ дар масъалае иҷтиҳод кунад, саҳоба дар оноро дошта бошанд, орои онҳоро ихтиёр мекунад ва аз он берун намеравад.

Чаҳорумин сарчашмае, ки Абӯханифа онро ихтиёр кардааст иҷмоъ аст. Иҷмоъ масдаре аз усули исломӣ аст, ки қавли аксари уламо дар он муваффақ меояд, ин аст:

⁷⁵ Зиндагиномаи Имом Абӯханифа. Душанбе. 2009.

Ичмоъ иттифоқи мучтаҳидини умати исломӣ аст, ки дар асре нисбати масаълае аз масоил ,ки ҳукм содир мешавад, бо ҳам иттифок мекунад.

Имом Шофиъӣ (р) низ ҳамин таърифро дар рисолааш зикр кардааст ва дар ҳамон ҷо маънои ичмоъро тақрир намуда, далели ҳуҷҷат будан ва дар фикҳи исломӣ мӯътабар буданаширо баён намудааст.

Панҷумин масдаре, ки Абӯҳанифа ба он амал кардааст, қиёс аст. Абӯҳанифа (р) ҳар гоҳ нассе аз Китоби Худо ва суннати Расули ӯ (с) ва ё фатвои саҳоба пайдо намекард ба қиёс рӯ меовард. Қиёсе, ки аз он Абӯҳанифа (р) ба таври фаровон истифода мекард, уламо онро баъд аз вафоти ӯ дар як таърифи ҷомеу моневъ забт карда чунин навиштаанд: «қиёс баёни ҳукми ғайри мансус (амре, ки дар баёни ҳукми он нассе ворид нашудааст) бар амре,ки ҳукми он бо китоб ё суннат ва ё ичмоъ маълум гаштааст, мебошад.

Масдари шашуми Абӯҳанифа истехсон аст, ки Имом аз он фаровон истифода мекард ва касе бо ӯ дар ин кор баробар шуда наметавонист. Дар ин бора Имом Муҳаммад (р) чунин гуфта аст: «Асҳоби Абӯҳанифа (р) ва ӯ дар микёсҳояш мунозара ва муҳолафат мекарданд ва ҳар гоҳ ӯ ибораи истехсонро барои шогирдон иброз мекард касе бо ӯ баҳсро идома намедод. Ё қиёс мекард то вақте, ки қиёс дуруст мебуд ва дар он кубҳ дида намешуд ва ҳаргоҳ агар дар қиёс кубҳ дида мешуд ӯ истехсон мекард ва таомули мардумро ба эътибор мегирифт.

Ва, инчунин, Абӯҳанифа (р) урфро ҳамчун масдаре аз масодири истинбот ва асле аз усул шуморида дар сурати мавҷуд набудани нассу далели дигаре ба он ручӯъ карда аст. Барои далели шаръӣ эътибор кардани урф ҳадисе аст, ки онро бо тарзи мавқуф (ҳадисе ки ривояти он ба саҳоба мавқуф гашат ба Расул (с)). Аз Ибни Масуъд (р) ривоят карданд. Матни ҳадиси Масъуд чунин аст! «Он чиро мусалмонон писандиданд пас он назди Худо

писандида аст». Ин ҳадис бо иборату маънои худ далолат мекунад, ки ҳар коре, ки урфи мусалмонон онро аз ҷумла афӯли ҳасана эътибор кунанд он хуб аст.

Ҳадисе, ки барои ҳуҷҷат будани урф ба таври мавқуф аз Ибни Масъуд ривоят карда шуда аст аз роҳи дигар ба таври марфуъ (ҳадисе, ки ривояти он ба Расул (с) мерасад) ривоят мекунад.

Уламо, ки урфро асле аз усули истинбот қарор додаанд, фармудаанд, ки урф дар ҳоле, ки далели шаръӣ ёфт намешавад ба сифати далел ба эътибор гирифта мешавад. Яъне дар он ҳоле далел эътибор карда мешавад, ки далеле аз Китоб ва Суннат пайдо нашавад. Ва ҳар гоҳ урф ба Китоб ва Суннат муҳолиф бошад, пас он мардуд буда арзише надорад.

Хулоса, Абӯҳанифа аз гаваришҳои тундрави замони худ (хориҷӣ ва шиъаҳои ғуллот) парҳез дошт ва таъкид менамуд, ки арзиши амали солах дар зиндагии фардӣ ва арзиши адолат дар зиндагии иҷтимоӣ сарнавишт соз аст. Барои ба даст овардани ин ду неъмат талош бояд кард. Ин бузургманди таърих аз ихтилофи мазҳаби мусалмон саҳт нигарон буд ва мардумро ба таҳсини дониши дини даъват карда, пайрави ҷоҳилона аз сарони фирқаҳо ва гурӯҳи мухталифро амре хатарнок маънидод мекард.

Ин мазҳаб дар замони салтанати сулолаи Сомонӣ ба ҳайси мазҳаби давлатӣ қарор гирифт ва дар шаҳрҳои Самарқанду Бухоро ва Балх густариши бештар ёфт.

ИМОМ АБЎХАНИФА ВА ТАДВИНИ ҚОНУНИ ИСЛОМӢ



Юсуфов А.Х.*

Имом Абӯҳанифа пас аз касби илм аз олимони бисёри Кӯфа, Басра ва Ҳиҷоз ба унвони барҷастатарин шахсияти илмиву маънавӣ ва сарчашмаи судури фатвову омӯзиши фикҳ шинохта шуд. Ӯ бо ин макони илмии худ дар муддати қариб сӣ сол вазифаи тадрис ва ифторо тавре ифо кард, ки имрӯз асоси мазҳаби ҳанафӣ пиндошта мешавад. Дар давоми ин солҳо ӯ ба қавли баъзе ба шаст ҳазор ва ба қавли дигарон ба ҳаштод ҳазор масоили ҳуқуқӣ посух дод, ки дар замони зиндагии вай ба унвонҳои мухталиф матраҳ шуда буданд⁷⁶.

Имом натанҳо қонуни исломиро бори аввалин тадвин намуд, балки корнамоии азими дигареро ба ҷо гузошта, бузургии безаволро ба таърихи ислом бахшид, зеро ӯ нахустин касе буд, ки хидматҳои бузургеро дар замони фитнаву ихтилофоти мазҳабӣ ба ислом анҷом дода, уммати исломиро аз ақидаҳои ботил начот дод ва посухҳои саҳеҳро дар баробари пурсишҳои аҳли ботил ироа дошт. Барои расидан ба ин ҳадаф китоби арзишмандеро таҳти унвони «Фикҳи Акбар» таълиф карда, дар муқобили ин гурӯҳҳои мазҳабӣ ақидаи аҳли суннат ва ҷамоатро собит намуда, дар мавқеи устувор қарор гирифт.

Имом чиҳати умумӣ гардонидани фикҳи исломӣ аз роҳҳои гуногун саъю талоши зиёде анҷом меод. Барои ин

* Юсуфов А.Х. - муаллими кафедраи Фанҳои давлатӣ-ҳуқуқии Академияи ВКД Ҷумҳурии Тоҷикистон, лейтенанти калони милитсия.

⁷⁶ Макки Муваффақ ибн Аҳмад. Манокібу Абиханифа. Ҳайдаробод. 1321 ҳ.к. Ҷ. 1. С. 387.

хадаф ӯ борҳо бо пайравони гурӯҳҳои хусуматдор мунозиротро анҷом дод⁷⁷.

Абӯҳанифа ҳалои бузургеро, ки баъд аз хулафои рошидин дар низоми қонунгузори исломӣ ба вучуд омад ба василаи нерӯи илмӣ ва нубуғи фикрии худ пурра сохта, натиҷа ва самараи начотбахшero ба наслҳои оянда ба мерос гузошт.

Замоне ки аз вазъи ногувори ба миён омада гузашта буд, ҳар инсонии соҳиби фикр ва андеша дигаргунӣ ва нобасомониҳои дар низоми қонунгузори исломӣ ба вучуд омадаро дарк мекард, зеро аз як тараф марзҳои ҳукумати аз Ҳинд то Испания густариш ёфта буд ва миллатҳои мухталиф бо доштани тамаддунҳои ҷудогона расму оинҳои мутфовит дар он шомил шуда будан, аз тарафи дигар бошад, дар дохили кишвар масоили молиётӣ, тижоратӣ, зиротӣ, санъатӣ, талоқи никоҳ ва идораи дохилӣ, қонунҳо ва муқаррароти низоми ҳамарӯза ба вукӯъ мепайваст. Дар хориҷ аз кишвар давлати бузурги исломӣ бо кишварҳои дигари ҷаҳон дар ҷанбаҳои мухталиф робитаҳои дипломатӣ, тижоратӣ, рафту омади хушқиву баҳрӣ ва масоили гумрукӣ дар сулҳу ҷанг доштанд ва мусалмонҳо дорои дини комил ва назарияи мустақили усули зинндагӣ ва қонуни исломӣ буданд, аз ин рӯ ногузир буданд, то ҳамаи ин масоили ҷадидро дар партави низоми қонуни исломии худ ҳаллу фасл намоянд.

Матлаб ин ҷост, ки ислом ва пайравонаш аз як тараф дар муқобили ин талаботи бузурги замон қарор гирифтанд ва аз тарафи дигар дар замони ҳукмронии Уммавиён ва Аббосиён ба таври умум идораи солим ва қонунманди сарпо набуд, ки фуқаҳо гирдиҳам омада, ҳамаи ин масоилро мавриди баррасӣ қарор диҳанд ва ҳалли муносиборо мутобиқ ба усули шаръӣ ва талаботи замони худ пешниҳод кунанд, то идораҳои давлатӣ ва судӣ

⁷⁷ Доиратулмаорифи бузурги исломӣ // Зери назари Козим Мӯсаӣ. Ҷ 5. Техрон. 1378 ҳ.к. С.134.

онро дар тамоми кишвар ба сифати қонунҳои амалкунанда татбиқ намоянд.

Ин камбудиро хулафо, волиён, ҳокимон ва қозиён ҳама эҳсос мекарданд, вале барои берун рафтани аз ин мушкилӣ чорае надоштанд, зеро ҳалли ин гуна масъалаҳо ба нерӯи фикрӣ ва тавоноиву маълумоти фардӣ ҳар ҳоким ва қозӣ вобаста буд ва агар перомунӣ ҳалли як мавзӯ якҷанд фикр пешниҳод мешуд, мушкилӣ ба ҷои худ боқӣ буд. Зеро муфтиву қозиён бо пешниҳоди назарҳои мухталиф ва гоҳо бо ҳам зид масъалаҳои ба вучуд омадари баррасӣ ва ҳукм мекарданд ва ягон намуди тасмимгирӣ ва ҳамоҳангсозӣ вучуд надошт. Шояд сабаби вучуд надоштани чунин шӯро ин буд, ки ҳукумате, ки аз ӯҳдаи чунин амал мебарояд вучуд надошт.

Чунинчӣ Ибни Муқаффаъ яке аз наздикони халифа Мансур барои пур кардани ин холигӣ пешниҳод мекунад, ки халифа бояд шӯро аз аҳли илм ташкил диҳад, то дар он олимони гуногун бо афкори мухталиф гирди ҳам ҷамъ шуда, барои масоили ҷадид баҳс намоянд ва ҳар кадоми инҳо дар ин маврид назари хешро иброз кунанд, шахси халифа (баъд аз шунидани назарҳои эшон) дар бораи ҳар як масъалаи матраҳшуда ҳукм содир намояд, ки ҳукми ӯ қонун аст⁷⁸. Аммо ин пешниҳоди Ибни Муқаффаъ аз ҷониби халифа пазируфта нашуд.

Дар чунин шароит Имом Абӯханифа бо дороияте, ки дошт мушкил ва ниёзи ҷомеаи исломиро дарк намуда, роҳи ҷудоғонаро пеш гирифт ва бо ибтикори мӯъҷизасои хеш маҷмаи илмӣ гайридавлатиро ба ҳадафи қонунгузорӣ таъсис намуд ва халои азимеро дар сатҳи ҷаҳони исломӣ пур сохт.

Андеша ба чунин амали бузург ва иқдом бар анҷоми он аз ӯҳдаи шахсе меомад, ки аз нерӯи фикрӣ, нубуғи ақлӣ ва ғизои илмӣ қомилан бархӯрдор бошад ва воқеан имом

⁷⁸ *Маъдудӣ Абулаъло*. Хилофат ва моликият. Пешовар. 1427. С.213-214.

аз чунин имтиёзҳои фавқуллода бархӯрдор буд. Илова бар ин ин абармард ҷуръати онро дошт, ки агар ӯ ба таъсиси чунин идорае иқдом кунад ва қавонини исломиро тадвин намояд, қавонини тадвинёфтаи ӯ бидуни нерӯи сиёсӣ ва қувваи нофиза танҳо бар асоси ҳусни нияти тадвинкунандагон ва мутобиқати он бо раванд ва авзои замон ва билохира ба нерӯи илмиву ахлоқиашон амалӣ шавад. Имом ва ёрони тавонмандаш бар истеъдоди корӣ ва Викори ахлоқии хеш он қадар эътимод доштаанд, ки иқдومه ба ин амали бузург намуданд ва ҳол он ки ҳатто ҳукуматдорон бо доштани тамоми нерӯи моддӣ ва сиёсӣ иқдом бар он накардаанд.

Ифтихори узвият дар ин шӯрои илмӣ, ки дар сари он шахсияте чун Абӯҳанифа қарор дошт шогирдони ҳозиқи ӯ касб кардаанд, ки худааш солҳои тӯлонӣ онҳоро дар мадраса дарс ва даъват барои тафаккур дар бораи масоили қонунӣ ва қовишҳои илмиву равиши истинбот тарбият карда буд. Ҳар яке аз онҳо илова бар имом устод ва мутахассисҳои бузурги замони худ дар улуми Қуръон, ҳадис, фикҳ, луғат ва наҳв, таърих ва сияр будаанд. Шогирдони зиёди имом дар улуми мухталиф маҳорат доштаанд, масалан якеро дар қиёс ва райъ мақоми ниҳой ҳосил буд, дигаре маълумот ва сайъ дар илми ҳадис ва фатвоҳои саҳобаву қозиёни гузашта ва касе дар илми тафсир ё риштаи хосе аз қонун ё дар илми мағозиву сияр маҳорат дошт.

Худи имом дар баёни шогирдонаш чунин фармуд: «Онҳо 36 тананд, ки минҷумла 28 танашон истеъдоди вилояти қазоро доранд, 6 тан аз онҳо барои исдори фатво ахлият доранд ва ду тан аз онҳо феълан барои қазо ва фатво гумошта шудаанд»⁷⁹.

Аз шогирдони машҳури имом, ки дар сафи аввал қарор доштаанд чун Қозӣ Абӯюсуф, Муҳаммад ибни Ҳасани Шайбонӣ, Зуфар ибни Ҳузайл, Ҳасан ибни Зиёди Луълӯӣ буданд ва хусусан нақши ду шогирди бузурги

⁷⁹ Макки Муваффақ ибн Аҳмад. Асари номбурда. Ҷ.2. С.246.

имом, ки ба унвони сохибайн ёд мешаванд дар тадвини қонун ва фикҳи ҳанафӣ аз назари ҳеҷ кас пӯшида нест.

Чунончӣ Қозӣ Абӯюсуф то шонздаҳ сол пас аз имом Абӯҳанифа мадрасаи ӯро аз иртибот бо давлат ба дур нигоҳ дошт. Дар ин даврон вай фаъолиятҳои илмӣ ва таълимии устодашро дунбол кард ва тавъам бо он хидмати бузургеро анҷом дода, китоби чудоғонаро перомуни бахшҳои мухталифи қонун омода кард, ки дар он натиҷаҳои маҷлисҳои имом Абӯҳанифа ва ақволи худро ҷой додааст. Ин китобҳо натанҳо ҳалқаҳои илмиро таҳти таъсири худ гузоштанд, балки тавонистанд тавачҷӯҳи кормандони идороти давлатӣ ва маҳкамаҳоро ба худ ҷалб намоянд, зеро дар он замон сармояи дигари муназзам ва мурағабҳои қонунӣ мавҷуд набуд, то ба заруратҳои ҷомеа посух кунад⁸⁰.

Албатта, ғоидаи ин хидмати арзишманди илмӣ натиҷаи он буд, ки қонуни тадвиншуда қабл аз ба сари қудрат расидани тадвинқунандагони он бар афкор ва муомилоти мардум ҳукмрон шуда буд ва танҳо ин амр боқӣ монда буд, ки иқтидори сиёсӣ онро ба унвони қонуни кишвар эълон дорад, ки баъдҳо чунин ҳам шуд.

Равиши илмӣ ва шеваи кори шӯро

Имом Абӯҳанифа чихати майл ба аҳдофи олиаш шеваи ҳосаеро дар кори ҳеш ҷой дода буд, ки таърихнигорон онро чунин ҳикоят мекунанд:

Абӯҳанифа мазҳаби худро бо машварати онҳо (шогирдони фозили худ) асос гузошта буд, ҷазбаи фидокорӣ, ки ӯ дар худуди тавони худ ба хотири дин дошт ва ихлосе, ки бо камоли дараҷа ба Худованд ва паёмбараш ва аҳли имон дар қалбаш мавҷуд буд, ба хотири он бидуни ҳузурдошти шогирдонаш анҷоми қорашро аз тариқи қазовати инфиродӣ нарасонид. Ӯ як-як масоилро ба шогирдонаш матраҳ мекард ва ҷанбаҳои мухталифи онро мавриди баҳсу мутолиаи дақиқ қарор медод, он ҷӣ дар

⁸⁰ Маъдудӣ Абулаъло. Асари номбурда. с. 251-252

фикр ва илми онҳо буд мешунид ва он чӣ назари шахсиаш буд иброз медошт, ҳатто дар баъзе ҳолат баҳс дар атрофи як масъала ҳафтаҳо, моҳҳо ё бештар аз онро дар бар мегирӣфт ва билохира як раӣи мӯҳкаме меомад, ки онро Қозӣ Абӯюсуф дар кутуби усул «Зоҳир ар-ривоёт» дарҷ мекунад⁸¹.

Ибни Баззозӣ Кардарӣ дар хусуси шеваи кори ин Шӯро чунин менависад: «Шогирдони ӯ пиромуни масъалае бидуни шак ба баҳс мепардохтанд ва аз нуқтаи назари ҳар фан дар мавриди он гуфтугӯ менамуданд. Имом дар аснои баҳс бо хомӯшӣ суханонашро гӯш мекард, сипас хангоме, ки имом дар бораи он суханони хешро оғоз мекард чунин сукуте дар маҷлис ҳукмфармо мешуд, ки гӯё чуз ӯ касе дар ин чо ҳузур надорад»⁸².

Абдуллоҳ ибни Муборак яке аз аъзоёни Шӯро ва шогирди барҷастаи имом аз равиши кори Шӯро чунин ҳикоят мекунад: «Боре дар он маҷлис дар хусуси масъалае се рӯз паихам баҳс сурат гирифт»⁸³.

Аз ин гуфтаҳо ва ҳикоят чунин бар меояд, ки ин Шӯро аз шеваи олий дар бахшҳои илмӣ бархӯрдор буда, қарор ва тасвияҳои ин шӯро дар ҳамон маҷлис сабт мешуд ва таҳти унвонҳои ҷудогона ба шакли китоб ва фаслҳо дароварда мешуд, ки баъдан онҳоро китоби усул ва зоҳири ривоёт номидаанд.

Оре! Имом Абӯҳанифа нахустин донишманде буд, ки илми шариатро ба системаи маводи қонунӣ тадвин намуд. Қабл аз ӯ касе ин амалро анҷом надода буд ва ӯ бо андешаи олиаш аввалин бор қонуни исломиро бо доманаи васеъ дар китоб ва унвонҳои ҷудогона ба шакли бобҳои фикҳӣ тартиб намуда, сармоҷи бузургеро дар арсаи фикҳ ва қонуни исломӣ аз худ боқӣ гузошт. Имом Абӯҳанифа

⁸¹ *Макки Муваффақ ибн Аҳмад*. Асари номбурда. Ҷ.2. С.133.

⁸² *Ибни Баззоз Кардарӣ*. Маноқибу Имоми ал-Аъзам. Ҳайдаробод. 1321 ҳ.к. Ҷ. 2. С.108.

⁸³ *Макки Муваффақ ибн Аҳмад*. Асари номбурда. Ҷ.2. С.54.

тавонист дар ин Шӯро ҳаштоду се ҳазор масъалаи қонуниро ҳаллу фасл намуда, ба тасвиб расонад. Дар ин Шӯро танҳо масоиле таҳти баррасӣ қарор намегирифт, ки то он вақт амалан мардум ё ҳукумат бар он рӯ ба рӯ шуданд, балки суратҳои масоили эҳтимолиро фарз карда мавриди баҳсу баррасӣ қарор дода, роҳи ҳалли онро ташхис мекарданд, то ҳукми масъалаҳои ҷадиди то ба он замон руҳ надодаро пайдо кунанд. Ҳамаи ин масоил тақрибан бо ҳар шӯъбаи қонун иртибот дошт, масалан, қонуни ҷиноятӣ, қонуни ҳарбӣ, қонунҳои иқтисодӣ, қонунҳои маданӣ ва муомилот, аҳкоми ибодат ва масоили фаровони дигар, ки ҳамаи инро дар феҳристи китобҳои аз маводи қонунӣ фароҳамшудаи ин Шӯро метавон дарёфт, ки тавассути имом Абӯюсуф сабт ва баъдан тавассути имом Муҳаммади Шайбонӣ мурағтаб шудаанд. Ҳамин тавр, имом Абӯҳанифа хидмати бузургеро анҷом дод, ки на танҳо мусалмонҳо, балки тамоми башарият аз он баҳраманда шуд.

Мутаассифона, насли имрӯза дар як нофаҳмӣ ва иштибоҳи бузурге афтадаанд ва мегӯянд, ки қонуни байналмиллалӣ падидаест ҷадид ва аз ҷониби қонунгузориҳои ғарбӣ таъсис дода шудааст, аммо қассе, ки китоби «Сияр» - и навиштаи имом Муҳаммади Шайбонӣ шогирди Имом Абӯҳанифаро варақ зада бошад ба хубӣ дарк мекунад, ки ин бо тафсили васеъ дар мадраси имом Абӯҳанифа ва шогирдонаш тадвин ёфтааст ва дар он ҷанбаҳои гуногуни қонуни байналмиллалӣ бо тамоми масъалаҳои печидаи он мавриди баҳсу баррасӣ қарор гирифта аст. Имрӯз ин ҳақиқатро гурӯҳе аз аҳли илм низ пазируфтаанд ва дар Олмон қонуни байналмиллалӣ ҷомеаи Шайбонӣ низ таъсис шуда аст⁸⁴.

Таъсири Шӯро ба мазҳабҳои дигар дар тадвини қонун

Ин Шӯро, ки бо тадбири дақиқи илмӣ ташкил ёфта буд, барои ҳадафҳои хеш бо тамоми ҳастияш амал мекард ва қонунҳои муназзамеро тадвин меод, ки таъсири он дар

⁸⁴ *Маъдудӣ Абулаъло*. Асари номбурда. С. 217.

чомеа ба куллі эҳсос карда мешуд. Аз ҷумла, ин таъсире буд, ки фаъолиятҳои инфиродии уламо ва мучтаҳидин, қозиву муфтиҳо яқсара аз эътибор соқит шуд, зеро ин маҷлиси илмӣ таҳти сарвариини шахсияти тезхуш чун Абӯҳанифа фаъолият мекард ва зимни пажӯҳиш аҳком Қуръон ва ҳадис, фатвои саҳобагон ва уламои гузашта бо дарназардошти воқеияти ҳаррӯза татбиқ мекарданд.

Аз ин рӯ, хангоме ки самараи ин Шӯрои илмӣ ба маҳзари ом ба намоиш гузошта шуд, мусалмонон аз қозиву ҳоким то оммаи васеъ мардум ҳама ба он рӯчӯ карданд, зеро он ба талаботи аср ва эҳтиёҷи ҳаррӯзаи мардум ҷавобгӯ буд.

Дар ин маврид фақеҳи машҳур Яҳё ибни Одам чунин мегӯяд: «Дар баробари ақволи Абӯҳанифа ақволи соири фуқаҳо сард ва беравнақ гардид, илми ӯ дар манотиқи гуногун пахш шуд ва аз рӯи он хулафо, аймма (имомон) ва ҳукком (ҳокимон) ҳукм содир мекарданд ва ҳамаи муомилот ба меҳвари он мечархид»⁸⁵.

Чунин вазъият то замони ҳукмронии халифа Маъмун (солҳо 813 – 833 мелодӣ) идома ёфт, то яке аз фуқаҳои рақиби Абӯҳанифа ба Фазл ибни Саҳл, ки нахуствазири халифа буд машварат медиҳад, то ҳукми мамнӯбияти истифода аз фикҳи ҳанафиро содир кунад. Нахуствазир ашҳоси боистеъдод ва соҳибтаҷрибаро гирдиҳам оварда, дар ин маврид ба машварат пардохт ва онҳо яқдилона гуфтаанд, ки чунин ҳукм ҳаргиз қобили қабул нест ва агар чунин ҳукм қабул шуд ҳамаи соқинони кишвар бар зидди шумо юриш хоҳанд кард, ҳароина шахсе ба шумо чунин машваратро дода ноқисулақл аст. Нахуствазир гуфт: «Ман низ бо ин назар (манӯбият аз истифодаи фикҳи ҳанафӣ) мувофиқ нестам ва амиралмӯъминин низ бо он хушнуд нахоҳад шуд»⁸⁶.

⁸⁵ *Макки Муваффақ ибн Аҳмад*. Асари номбурда. Ҷ.2. С.61.

⁸⁶ *Ибни Баззоз Кардарӣ*. Асари номбурда. Ҷ.2. С.106-107.

Чун қавонин ва аҳком тадвинёфтаи ин Шӯро аз як тараф бо нерӯи илмии фавқулодда мучахҳаз буд, аз сӯи дигар имом дар худуди ҳафтсад то ҳаштсад шогирдро тавре тарбият карда буд, ба шахрҳои мухталифи ҷаҳони ислом сафар намуда, ба марказҳои таълимӣ ва фатвои исломӣ сарвар шудаанд. Аз шогирдони ӯ панҷоҳ нафар дар аҳди салтанати Аббосиён ба мансаби қозӣ гумошта шуданд, аз ин сабаб мазҳаби имом ба ҳайси қонуни расмӣ қисми зиёди ҷаҳони исломӣ пазируфта шуд.

Дар давраҳои гуногун қонунҳо ва аҳкоми тадвин-намудаи ин мазҳаб ба ҳайси қонуни расмӣ давлати Аббосиён, Салҷуқиён, Усмониҳо, хонигариҳои Осиёи Миёна шинохта мешуд ва имрӯз ҳам аз Ҳиндустону Чин то Мисру Туркия садҳо миллион мусалмон пайравони ин мазҳабанд. Илова бар гуфтаҳои боло як асари дигари тадвини қонуни исломӣ он буд, ки ин шеваи ҷадиди қонунгузорӣ барои мутафаккирон ва донишмандони мусалмон боби ҷадидро дар тадвини қонунҳои исломӣ кушод ва мазҳабу низомҳои бузурге, ки баъдан ба вучуд омадаанд ба навъе аз ин Шӯро мутаассир шудаанд. Агарчӣ натиҷаҳои иҷтиҳоди эшон аз аҳкоми ин Шӯро фарқ мекард, вале қавони аз ҷониби ин Шӯро тадвинёфта барои эшон намунае буд, ки роҳи эшонро ҳамвор сохт. Бадин тартиб ин рӯйдоди муҳими таърихӣ ба пояи камол расид ва хидмати бузурге дар арсаи қонуну шариасти исломӣ тавассути абармарди таърих, имом Абӯҳанифа анҷом ёфт. Ин қавонини тадвинёфта бар асоси авсофи ихлос ва қувваи илмиву ихлоси динии тадвинкунандагони он ба унвони қонуни аксарияти кишварҳои мусалмоннишин шинохта шуд ва натавонанд мусалмонон, балки тамоми ба-шарият аз он баҳраманд гардид.

II. МАСОИЛИ ТАКМИЛИ ҚОНУНГУЗОРЇ

***ПРОБЛЕМЫ СОВЕРШЕНСТВОВАНИЯ
ЗАКОНОДАТЕЛЬСТВА***

ҚАЗАҚСТАН

СОВЕРШЕНСТВОВАНИЕ ВОСПИТАТЕЛЬНОЙ РАБОТЫ – ОСНОВА ПРОФЕССИОНАЛЬНОЙ ДЕЯТЕЛЬНОСТИ СОТРУД- НИКОВ ОВД



Розикзода А.Ш.*

Как известно, успешное решение правоохранительных задач, т.е. борьба с преступностью, обеспечение охраны общественного порядка и законности, надежная охрана прав и законных интересов граждан и, в конечном счете, укрепление доверия населения к органам милиции находится в прямой зависимости от состояния служебной дисциплины и соблюдения законности среди личного состава органов внутренних дел республики. В реализации же указанных задач ведущее место отводится кадровой политике. Однако в 90-е годы прошлого столетия в силу как объективных, так и субъективных факторов, состав органов внутренних дел оказался качественно ослаблен.

Несмотря на то, что вопросы укрепления служебной дисциплины и законности среди личного состава органов внутренних дел находились и находятся под постоянным контролем руководства МВД республики, был выработан комплекс неотложных и первоочередных мероприятий по налаживанию воспитательной работы в органах внутренних дел, негативные явления среди личного состава органов внутренних дел, хотя и имеют тенденцию к снижению, но продолжают сохраняться.

Анализ показывает, что основными причинами этих негативных явлений являются слабый уровень воспитательной работы, нравственная и профессиональная деформация

* *Розикзода А.Ш.* – начальник Академии МВД Республики Таджикистан, доктор исторических наук, полковник милиции.

отдельных сотрудников. Другой причиной этих негативных проявлений является отсутствие конкурсного отбора на службу в органы внутренних дел, что является свидетельством скудности людских ресурсов республики.

Как известно, в связи с острой нехваткой кадров в период с 1992 года по 1997 год, на службу в органы внутренних дел было принято большое количество молодых людей, не имеющих должного образования и подготовки. Наряду с другими сотрудниками милиции, они принимали самое активное участие в стабилизации общественно-политической и криминогенной обстановки в республике, участвовали во всех боевых действиях и ликвидации незаконных вооруженных формирований, несли службу в условиях высоких эмоциональных и психологических нагрузок. Эти факторы привели к определенным отрицательным изменениям в психике отдельных сотрудников и деформации их личности. Отдельные из этих сотрудников из-за низкого профессионального уровня, слабого знания права, а порой и сознательно допускают факты нарушения законности и совершения преступлений.

Министерство внутренних дел Республики Таджикистан в тот период находилось в трудном положении: приходилось не только бороться с преступностью, защищая конституционные права и свободы гражданина и человека, но и преодолевать последствия гражданского противостояния, социально-экономического кризиса, что не могло не сказаться и на кадровом обеспечении МВД.

Новое столетие характеризуется стабилизацией социальных, экономических и политических отношений. Возникли устойчивые формы взаимодействия и диалога общества и власти, причем впервые за долгие годы возросло уважение к власти. Наполнились реальным содержанием и значительно окрепли институты демократии и открытого обще-

ства. Началось переосмысление духовных, религиозных, цивилизационно-культурных, моральных и политических ценностей. Наша республика обрела свое достоинство, стабильность, стала полноправным членом авторитетных международных организаций.

Вместе с тем, происходящие перемены в стране не находили должного отражения в деятельности милиции, которая по-прежнему еще полностью не открыта для общества. Перед ней стоит важная задача - кардинально улучшить работу, ориентированную на общечеловеческие, гуманистические ценности. Становится все более и более очевидным, что "открытому обществу нужна открытая милиция", способная вести диалог с обществом, взаимодействовать с его институтами, выполняя свои непосредственные функции. Главным становится вопрос: какой милиционер нужен в новых условиях, как достичь того, чтобы профессиональный долг, честь и служебные обязанности стали нравственными ценностями и этической нормой сотрудника органов внутренних дел?

В действительности, образ современного милиционера (сотрудника ОВД) по всем параметрам уступает не только образу милиционера советского периода, но и дореволюционного полицейского. Создается впечатление, что сталкиваются разные стереотипы поведения, разные представления о приличном и неприличном, подобающем и неподобающем, иными словами - разные грамматики жизни. В частности, интересен тот факт, что в XIX веке будущих офицеров Австрийской империи обучали этике и эстетике поведения за столом с помощью *двух книг*. Оказывается, в качестве таких книг могли выступить любые две книги, которые подкладывались подмышку, дабы на столе находились лишь кисти рук, а не локти, как это часто бывало и бывает.

К сожалению, радикальные преобразования, происшедшие и происходящие в нашей стране, нарушили при-

вычные механизмы поведения: разрушены стереотипы и схемы поведения, сложившиеся традиции и нормы, ранее существовавшие в обществе. Как следствие - появился идеологический вакуум. Все вместе взятое и породило конфликтные ситуации на различных уровнях - начиная от политических и заканчивая семейными. Однако не надо забывать уроки истории: в обществе любые преобразования могут быть успешными лишь тогда, когда они опираются на традиции народа. Таким образом, усвоение государственно-патриотических ценностей сотрудниками органов внутренних дел является необходимым фактором для надлежащего исполнения служебных обязанностей, так как основными требованиями, предъявляемыми к государственным служащим, являются: профессионализм, компетентность, ответственность за принимаемые решения, верность Конституции.

В современных условиях, когда государство обращается к ценностям национального самосознания, чувству национальной гордости, патриотизму, как никогда возникает необходимость проведения активной воспитательной работы среди сотрудников органов внутренних дел. Именно она поможет решить один из важнейших вопросов, стоящих перед правоохранительными органами сегодня: сформировать позитивный образ сотрудника органов внутренних дел, правильно понимающего суть преобразований гражданского общества, его ценностей и готового твердо стоять на защите государственных интересов. Ведь не даром нравственное воспитание – это наиболее сложное явление и в ОВД должны строить свою деятельность с учетом закономерностей развития общества, воспитания высоких профессиональных качеств.

Воспитательная работа - это важнейшая составная часть всей управленческой, организаторской деятельности в органах внутренних дел. Ее постоянное, целенаправленное

проведение с личным составом является тем главным внутренним резервом, который способен значительно повысить эффективность всей оперативно-служебной деятельности.

Работа с людьми в современных условиях призвана помочь сотруднику правильно ориентироваться в жизни, добросовестно выполнять возложенные на него служебные обязанности, сформировать у него любовь к своему Отечеству, уважительное, доброжелательное отношение к гражданам, высокие профессионально-нравственные качества, внутреннюю потребность соблюдать Закон.

В этом плане может быть не лишен значимости вопрос об изучении опыта других стран в обсуждаемом направлении. Дело в том, что в нашем преобразованном мире ни одна страна не может развиваться лишь на основе своего собственного опыта, полученного в рамках собственной действительности, и что лишь сравнение, изучение передового опыта может способствовать устранению ограниченности мышления и унификации всей системы.

В качестве примера можно привести японскую полицейскую систему, опыт которой вызывает особый интерес, как единственный успешный эксперимент по синтезу национальных традиций и западных инноваций. Она характеризуется высокой эффективностью, доказательством чему является сравнительно низкий уровень преступности в стране и самый высокий в мире процент раскрываемости преступлений. В Японии так уж принято, что полицейский всегда радостно улыбается, доброжелательно настроен и готов всем помочь. Если мимо него проходит группа детей, то он непременно отдает им честь, а иногда здоровается с каждым за руку. Японским мамам даже в голову не придет пугать своих детей полицейским. Японские полицейские – эталон и несбыточная мечта для любого нашего гражданина. Они совершенно не бросаются в глаза, но всегда присутствуют.

Они всегда ответят и помогут. Они доброжелательны и вежливы – даже к нарушителям.

В связи с этим есть необходимость пересмотреть действующую систему воспитательной работы в органах внутренних дел, пересмотреть представление об образовании, в центре которого должна быть поставлена индивидуальность.

Исходя из приоритетных задач по защите жизни и здоровья, прав и свобод человека и гражданина, поддержанию общественного спокойствия, законности и правопорядка, основываясь на фундаментальных общечеловеческих и профессиональных нравственных ценностях, требованиях гражданского и служебного долга и олицетворяя ожидания общества по отношению к моральному облику сотрудника, дающему право на уважение, доверие и поддержку деятельности милиции со стороны народа, в целях совершенствования воспитательной работы кадровых служб в ОВД важно определить ее основные принципы и приоритетные направления:

1. Закрепление системы мер и требований к воспитательной работе путем принятия ведомственного нормативного документа, который обяжет руководителей всех уровней системы МВД рассматривать воспитательную работу как одно из приоритетных направлений своей деятельности. Воспитательная работа должна рассматриваться в качестве общей задачи для всей системы ОВД. Такой документ должен стать профессионально-нравственным руководством, обращенным к сознанию и совести сотрудника.

2. Немаловажное значение имеет институт поручительства. Здесь следует отметить, что этот институт не нов, но использование в качестве поручителей людей среднего и старшего возраста, которые еще помнят, как относились к выбору профессии представители старшего поколения, значительно ограничит прием в органы людей, не мотивированных и не готовых к служению Отечеству.

3. Придать мощный импульс институту Совета ветеранов МВД, который обладает большим потенциалом в деле воспитания молодежи. Данный институт слабо используется в этом процессе, хотя наш регион исторически характеризуется особым отношением младших к старшим.

4. Воспитательная работа должна проводиться в тесной связи с социальными, экономическими и правовыми условиями. При планировании мероприятий воспитательного характера сделать уклон на совершенствование системы патриотического воспитания личного состава ОВД, курсантов и слушателей Академии МВД посредством ведения исторической и музейной работы.

5. Использовать духовно-нравственный и культурный потенциал в работе по формированию положительного имиджа ОВД путем обращения к ценностям национального самосознания, чувству национальной гордости, патриотизму.

6. Осуществить разработку новых учебных планов и программ переподготовки и повышения квалификации руководителей аппаратов по организации воспитательной работы ОВД.

7. Создание в системе МВД оздоровительных центров и кабинетов психологической разгрузки, так как одним из актуальных направлений совершенствования не только воспитательной работы, но и работы с кадрами в целом является становление психологической службы и использование ее возможностей. Постоянный риск и напряжение сотрудника внутренних дел, связанные с особенностями его профессиональной деятельности, требуют усиленной психофизической устойчивости. Поэтому профилактика с использованием методов своевременной психологической помощи должна стать повседневной практикой в работе с личным составом, направленная на психологическую реабилитацию сотрудников.

Изучение и обобщение уроков прошлого позволяют сделать важные выводы: дальнейшее развитие милиции должно основываться на трех главных составляющих - **законность, правопорядок и безопасность**. Для их решения необходимо направить систему МВД на защиту интересов человека и гражданина, его конституционных прав и свобод.

Миссия милиции/полиции - это работа с Человеком и во имя Человека. К таким же профессиям относятся профессии врача, который сохраняет жизнь и здоровье, и учителя, который несет знания о мире. И когда эта триада профессий станет одинаково уважаемой и востребованной, это, несомненно, приведет к оздоровлению общества и переосмыслению его духовных ценностей.

К ВОПРОСУ О РЕЛИГИОЗНОМ ЭКСТРЕМИЗМЕ И ТЕРРОРИЗМЕ



Сафаров Х.С.*

Сегодняшние политические реалии таковы, что экстремизм занимает все большее место в общественно-политической жизни стран Центральной Азии и Таджикистана в том числе. В идеологическом плане экстремизм отрицает всякое инакомыслие, пытаясь жестко утвердить свою систему политических, идеологических или религиозных взглядов, навязать их оппонентам любой ценой. Экстремизм выступает против сложившихся общественных структур и институтов, пытаясь подорвать их стабильность и безопасность.

В нашем исследовании терроризм и экстремизм рассматриваются как взаимосвязанные социально-политические и криминальные явления, порою дополняющие содержание друг друга. Мы солидарны с мнением Ф.С.Фридинского, исследующего соотношение понятий «экстремизма» и «терроризма», который справедливо отмечает, что экстремизм по своему содержанию значительно шире понятия «терроризм», поскольку именно с помощью террора экстремистские организации достигают поставленных политических целей. Экстремизм предполагает наличие какой-либо идеологии, теоретического обоснования применения насилия. Терроризм же, в большинстве случаев, выступает как система действий, опирающихся, как правило, на экстремистскую идеологию⁸⁷.

Анализируя связь экстремизма с терроризмом, немецкий исследователь Р.Вассерман отмечает: «Нельзя оспаривать тот факт, что словесный террор предшествует «горячему» террору. Террористические акты подпольных групп не свалились с неба, а были подготовлены теоретически брошюрами и лозунгами»⁸⁸.

* Сафаров Х.С. - докторант Академии управления МВД Российской Федерации, майор милиции.

⁸⁷ Фридинский С.Н. Борьба с экстремизмом: уголовно-правовой и криминологический аспекты. Автореф. дисс. канд. юр. наук. Ростов-на-Дону. 2006. С.15.

⁸⁸ Вассерман Р. Безопасность или выхолащивание правового государства / Пер.с нем. // Сб. переводов №3/29-186. М. 1978. С.29.

В связи с вышесказанным, можно констатировать, что развитие экстремизма на религиозной почве в странах Центральной Азии, в том числе Таджикистане, в будущем может стать идейной и духовной основой терроризма.

В любых формах своего проявления терроризм и религиозный экстремизм превратились в опасные по своим масштабам, непредсказуемости и последствиям общественно-политические и моральные явления. Организация и возникновение незаконных вооруженных формирований, террористических сообществ и религиозных фанатов, прежде всего, были связаны с социально-экономическими кризисами, резким падением жизненного уровня широкого круга слоев населения, межнациональными, религиозными, расовыми и экономическими конфликтами⁸⁹.

Изучение материалов уголовных дел показало, что за 2001-2002 гг. изменились мотивы совершения террористических актов и покушения на них. Объектами их совершения стали представители государственной власти на местах, либо лица, занимающие ответственные должности в высших эшелонах власти. И эти действия направлены на дестабилизацию общественно-политической обстановки в республике и запугивание населения.

Практически все террористические акты в республике носили организованный характер, совершались высокоорганизованными преступными группами с тщательной подготовкой, использованием огнестрельного оружия и взрывных устройств, что представляет наибольшую опасность и реальную угрозу обществу. «Ибо без взрыва, поджога, угрозы не может быть самого терроризма»⁹⁰.

Изучение материалов конкретных уголовных дел показало, что молодое государство Таджикистан, не имея опыта политической борьбы, в начале 90-х годов было вовлечено в пучину гражданского противостояния, катализатором которого стал распад Советского Союза. Период с 1994 по 1997 годы сопровож-

⁸⁹ *Имомов А.Х.* Терроризм и религиозный экстремизм - форма организованной преступности // Хаёт ва Конун. Душанбе. 2002. №2. С.79.

⁹⁰ *Комиссаров В.С.* Преступления, нарушающие общие правила безопасности. Автореф. дисс. док. юр. наук. М. 1997. С.12-13.

дался ростом терроризма и других проявлений крайнего экстремизма в республике, о чем свидетельствуют следующие статистические данные: за 1994 год совершено 3 акта терроризма; за 1995 - 4; за 1996 г. - 6; за 1997 г - 7. В последующем ситуация стабилизировалась: за 1998 г. зафиксировано 3; за 1999 г. - 1; за 2000 г. - 3; за 2001 г. - 3 акта терроризма⁹¹. За 2002-2004 годы акты терроризма в Таджикистане приобрели более выраженный уголовно-правовой характер.

Таким образом, по мере наступления стабилизации в общественно-политической жизни, формирования органов государственной власти на местах, принятия ряда законов, направленных на усиление борьбы с преступностью, наметилась тенденция к сокращению числа данной категории преступлений. Переломный момент приходится на 1997 год, который олицетворяет собой консенсус и политическую толерантность в обществе, что проявилось в подписании в Москве 27 июня 1997 г. «Общего соглашения об установлении мира и национального согласия в Таджикистане». Это решение позволило возвратиться к продуманной и эффективной организации борьбы с терроризмом.

Несмотря на общественно-политической стабилизации в республике, после 1998 года, под прикрытием религиозной идеологии, начали осуществлять свою деятельность ряд международно-экстремистских организаций, которые на сегодняшний день, беспокоят не только органов государственной власти, но и общество в целом.

События, происшедшие в Республике Таджикистан, Республике Узбекистан, Баткенской области Кыргызстана свидетельствуют о том, что действительно на страны Центрально-азиатского региона в последние годы распространилось влияние всемирно известной исламской радикальной партии "Хизб-ут-Тахрир", которая является одной из экстремистских ветвей религиозной организации "Братья-мусульмане". Основной целью партии "Хизб-ут-Тахрир" является распространение среди мусульман, проживающих в странах с разным государственным строем, идеи создания исламского государства по типу "Халифат" с целью дальнейшего объединения этих стран и создания на планете единого мощного унитарного теократического (исламского) государства, которое будет существовать по законам шариата⁹².

Следует особо подчеркнуть, что один из основных методов экстремистской деятельности партии «Хизб-ут-Тахрир» в основном является, распространения запрещенной религиозно-экстремистской литературы и листовок. В связи с чем, в июле 2007 года Министерством культуры Таджикистана был обнародован список религиозной литературы, которую запрещено распространять на территории республики. В основном он состоит из книг религиозно-экстремистской

⁹¹ *Имомов А.Х.* Терроризм - форма организованной преступности. Душанбе. 2003. С.29.

⁹² Генеральная прокуратура Республики Таджикистан. Хизб-ут-тахрир. Политико-правовая характеристика. Худжанд. 2002. С.15.

организации «Хизб-ут-Тахрир». В список были включены около 60 книг и примерно столько же листовок «Хизб-ут-Тахрир», в частности «Голос из застенка», «Военизированный ислам», «Исламское государство» и «Демократия - система неверных»⁹³.

Изучение уголовных дел членов "Хизб-ут-Тахрир" показало, что сторонниками идеологии этой партии в основном становились молодые люди в возрасте 17-25 лет, не имеющие достаточного жизненного опыта и политической зрелости. Они не представляли себе в силу своей непросвещенности всех экстремистских и опасных целей "Хизб-ут-Тахрир", так как идеологи партии во время обучения скрывали от учеников и последователей опасные стороны своих идей.

В Центральной Азии первые базовые ячейки «Хизб-ут-Тахрир» появились в Фергане, Андижане, Ташкенте в 1992-94 годах, в короткое время охватив все регионы и провинции Республики Узбекистан. В дальнейшем, 1998-2000 годах, деятельность данной партии распространилась на территорию Таджикистана и Киргизии.

Изучение и анализ литературы свидетельствуют о том, что «Хизб-ут-Тахрир» развернула активную деятельность не только на территории стран центрально-азиатского региона, но и Китая.

Следует отметить, что, начиная с 1999 года по настоящее время, правоохранительными органами Республики Таджикистан расследовано и направлено в суд десятки уголовных дел в отношении членов партии «Хизб-ут-Тахрир». В ходе предварительного и судебного следствия задержанные члены партии отвергли применение в своей деятельности насилия, они утверждают, что джихад не является методом их политической борьбы. По их мнению, новый джихад не начнётся до тех пор, пока не будет создан Халифат.

По утверждению Мухаббатова К.М., участвовавшего в суде в качестве государственного обвинителя по уголовному делу в отношении лидеров партии Раупова Искандара, Юсупова Абдужалила и др., Раупов И. в суде заявил, что «Партия «Хизб-ут-Тахрир» остается верна идее интеллектуальной борьбы. Что касается джихада, о котором говорится в их программе, то речь идёт о духовном джихаде. Физический джихад наступает после установления Халифата, а духовный - на сегодняшний день»⁹⁴.

С 1996 года по 2002 год в Республике Таджикистан произошло много трагических событий, связанных со сращиванием организованной преступности и политическим экстремизмом. Так, с 1996-1997 годов командир бригады быстрого реагирования, полковник Махмуд Худойбердыев на юге Таджикистана неоднократно пытался совершить государственный переворот, а 4 ноября 1998 года боевик этой антиправительственной, вооруженной группировки по сговору с бывшим премьер-министром республики Абдумаликом Абдулоджановым и другими политическими авантюристами, такими как бывший заместитель министра

⁹³ Там же.

⁹⁴ Мухаббатов К.М. Указ. соч. С.54.

транспорта Назрулло Дустов, с целью совершения государственного переворота напали на Леннабадскую область (ныне Согдийская область). В течение нескольких дней в области шли ожесточенные вооруженные столкновения, в результате чего погибло 117 человек, около 1000 получили ранения, причинен огромный материальный ущерб. Бандитам дан достойный отпор. Привлечены к уголовной ответственности 254 человек, в том числе около 150 человек были из банды М. Худойбердыева, из которых 85 были жителями Согдийской области. Однако среди них членов партии «Хизб-ут-Тахрир» не оказалось⁹⁵.

Представителями прокуратуры был перечислен список партий и движений, официально признанных террористическими на территории Таджикистана. Среди них "Аль-Каида", Исламское движение Узбекистана (ИДУ), "Тоҷикистони озод" («Свободный Таджикистан»), "Лашкари Гойиба" и др. Однако запрещенная партия "Хизб-ут-тахрир" в Таджикистане не признана террористической. По словам представителей прокуратуры за "Хизб-ут-тахрир" не числится преступлений особой тяжести, члены этой партии никого не убивали и не совершали терактов, их сторонники занимаются пропагандой, и поэтому партия считается не террористической, а экстремистской⁹⁶.

Данная радикальная партия, по мнению руководителей Центрально-азиатских республик, является одной из самой опасной и активной в регионе, в связи с этим попробуем более детально раскрывать сущность некоторых крайних религиозно-экстремистских идей данной партии.

По утверждению, К.М. Мухаббатова исследовавшего деятельности партии «Хизб-ут-тахрир» с религиозно-политической точки зрения, в одной из листовок о партии говорится, что «Организация группы в исламе является обязанностью мусульманина». Как видим, с точки зрения исламского права, здесь обосновывается возможность создания партий в исламе. «Создание других партий, наподобие коммунистической, демократической, национально-патриотических движений, полностью запрещается». В этой листовке излагается отношение партии к правительству: «... создание партии не должно зависеть от

⁹⁵ Мухаббатов К.М. Указ. соч. С.59.

⁹⁶ См.: Бюро по правам человека и соблюдению законности. Ежегодный доклад. «Ситуация с соблюдением прав человека в Таджикистане, 2007 год». Душанбе-2008.С59.

разрешения властей, так же, как исполнение долга не зависит от одобрения правителя». Отсюда можно сделать вывод, что независимо от того, одобрит или запретит правительство деятельность партии, она должна быть организована и должна проводить свою деятельность. Необходимость соответствия целей «Хизб-ут-Тахрир» законам и задачам общества, определяемым конституцией, не имеет для партии никакого значения. Партии республиканского, социалистического и национального характера расцениваются как «сатанинские партии», поскольку они призывают людей к неверию⁹⁷.

Другое реакционное направление идеологии и политики «Хизб-ут-Тахрир» заключается в утверждении преимущества исламской религии перед другими религиями. Идеологи партии считают, что только исламская религия может быть основой идейного управления единого объединенного унитарного государства в мировом масштабе. «Партия рассматривает все неисламские религии, в том числе иудаизм и христианство и все течения, такие как коммунизм, социализм, капитализм как воззрения и учения куфра. Христиане и евреи являются кафирами (неверными), и каждый человек, который верит в капитализм, социализм или коммунизм, является кафиром»⁹⁸.

Ислам осуждает всякие формы дискриминации, основанные на антисемитизме, расизме, так как они в корне противоречат его положениям. Антисемитизм, или расовая ненависть к евреям, существовавшая и, как ни прискорбно, существующая и по сей день, уходит корнями в социальную нетерпимость, основанную на глубоко невежественных, расистских идеологиях. Однако подобное явление никогда не было присуще исламу. Ислам всегда выступал за мирное сосуществование различных культур и мировоззрений и призывал к этому своих последователей. В священном Коране ясно указано: «Не даёт вам Аллах запрета о тех, которые не сражались с вами из-за религии и не изгоняли вас из ваших жилищ, благодетельствовать им и быть справедливыми к

⁹⁷ Мухаббатов К.М. Указ соч. С. 72.

⁹⁸ См.: Путь «Хизб-ут-Тахрир». 1996.

ним» (Коран, 60:8). Как нам выше было сказано, ярким примером толерантного и доброго отношения к представителям других религий является жизнь самого Пророка Мухаммада.

Международно-правовые нормы, конституция и другие, нормативно правовые акты Республики Таджикистан регламентируют правовую основу свободного развития религии Ислама в нашем обществе. Республика Таджикистан в Центральной Азии является единственным государством, которая наряду с другими общественными объединениями и политическими организациями, осуществляет свою деятельность Исламская Партия Возрождения Таджикистана. Правительства постепенно создает все предпосылки для всестороннего развития религиозной просвещенности населения. В том числе по инициативе президента республики Эмомали Рахмона был переведен текст Священного Корана с арабского на таджикский язык и несколько раз переиздан. 2009 год был объявлен Годом увековечения Имама Азама Абуханифи - основателя крупнейшей суннитской религиозной школы в Исламе и т.д.

Борьба с религиозным экстремизмом правоохранительными органами сегодня ведется, что называется «по факту». Вместе с тем перенос тяжести правоохранительного воздействия на более ранние стадии совершения такого рода преступлений могло бы значительно способствовать профилактики терроризма в регионе. Примечательно, что на данный недостаток указывают эксперты ООН, которые, в частности, отмечают, что актам терроризма обычно предшествуют меньшие насильственные формы протеста и конфликта. Однако системы раннего предупреждения в настоящее время не существует⁹⁹. Такая оценка обстоятельства присуща не только правоохранительной системе Республики Таджикистан, но и других стран Центральной Азии.

⁹⁹ UN ODCCP. Terrorism // <http://www.undcp.org/terrorism.html>

Следует, подчеркнуть, что наряду с деятельностью партии «Хизб-ут-Тахрир», которая является более приверженной к идеологической борьбе, на территории стран Центральной Азии, так же выявляются факты экстремисткой и террористической деятельности Исламское Движение Узбекистана (ИДУ). Данная партия основано в 1996 году в противовес репрессивной политики Республики Узбекистана. Партия в основном осуществляет свою террористическую деятельность на территории Узбекистана, но боевики ИДУ, так же задерживаются в Киргизии и в Таджикистане. ИДУ, призывает к насильственному свержению не только правительству Республики Узбекистана, но и центрально-азиатских республик, и к их преобразованию в исламское государство. Штаб-квартира организации находится в Кандагаре (Афганистан).¹⁰⁰

По данным Министерства Внутренних РТ дел в 2006 году в Таджикистане были задержаны 30 человек подозреваемые в членстве в ИДУ (обобщение СМИ). По словам бывшего Министра Внутренних Дел РТ Хомиддина Шаринова именно боевиками ИДУ, были совершены взрывы у здания Министерства чрезвычайных ситуаций РТ в Душанбе 31 января и 13 июня 2005 года.¹⁰¹

На севере страны сотрудники правоохранительных органов РТ обнаружили подземный бункер, где проходили военные обучение члены Исламского движения Узбекистана. Следствие полагало, что это помещение использовалось предположительно, как для жилья, а так же для пропаганды идей ИДУ на территории Согдийской области и для проведения занятий по использованию огнестрельного оружия. Сотрудниками милиции обнаружено 46 видеокассет и 58 DVD-дисков с записями призывов к «джихаду» также книги подобного содержания на трех языках, а также книга,¹⁰² по приготовлению взрывчатых веществ.

¹⁰⁰ См.: Республиканское бюро по правам человека и соблюдению законности. Ежегодный доклад. «Ситуация с соблюдением прав человека в Таджикистане. 2006 год». Душанбе. 2007. С.37.

¹⁰¹ Там же.

¹⁰² Там же.

Сотрудниками Государственного комитета по национальной безопасности Таджикистана была задержана группа подростков, прошедших религиозную и террористическую подготовку в одном из соседних государств. Пятеро задержанных подростков несколько лет назад по поддельным документам были переправлены в одну из мусульманских стран для обучения религиозным наукам. Однако, там, по данным спецслужб, подростки наряду с религиозными науками изучали основы террористической деятельности. Они подвергались как физическому, так и психологическому насилию. Их заставляли смотреть документальные фильмы с участием моджахедов и шахидов. Подростков вывезли за пределы республики с согласия родителей¹⁰³.

Также весной 2007 года сотрудниками данного Управления РТ по городу Душанбе была выявлена группа лиц, которая занималась вербовкой несовершеннолетних граждан Таджикистана и дальнейшим их переправлением в одно из исламских государств. Там, применяя силу и угрозы, с детьми проводили занятия по изучению методик проведения террористических действий. Между тем, летом этого года в результате рейда, проведенного столичной прокуратурой, из мечетей и торговых точек юрода было конфисковано около 2 тыс. аудио- и видеокассет с записями религиозных проповедей, содержащих анти законные призывы и носящих экстремистский характер.

И еще об одной проблеме, которая особо беспокоит руководство Республики Таджикистан, это бурное развитие нового религиозно-этнического направления «Салафия», возникшего на базе суннизма, поскольку, в городе Душанбе, данное течения набирает популярность среди огромной массы молодежи.

Первые сторонники этого движения в Таджикистане появились в 2005 году. К настоящему времени их свыше 20 тыс. По мнению экспертов, за названием «Салафия» скрывается обыкновенный ваххабизм. «Ваххабизм, который проталкивается заинтересованными людьми на постсоветском пространстве, лишь изменил название и стал называться салафизмом.

Один из основных причин привлечение молодежи к рядам «салафитов» и «тахриристов», является недостаточная образованность и религиозная непросвещенности населения республики в целом. Подтверждением сказанного являются то, что 10 августа 2007 года в процессе атте-

¹⁰³ См.: Республиканское бюро по правам человека и соблюдению законности. Ежегодный доклад. «Ситуация с соблюдением прав человека в Таджикистане. 2007год». Душанбе. 2008. С.77.

станции имам-хатибов мечетей города Душанбе, как было сообщено ответственным секретарем Совета улемов при Исламском центре РТ Саймуддином Хомидзода, аттестацию не сумели пройти четыре имама района Шохмансур, проверка показала, что они не владеют знаниями законов Шариата. В аттестации приняли участие около 50 имам-хатибов и имамов мечетей всех районов Душанбе, в ходе которой было выявлено, что в целом знания у имамов удовлетворительные, большинство из них получили тройку¹⁰⁴. Такая картина событий дает нам основания говорить, не только о религиозной неграмотности молодежи республики, но и к сожалению об идеологической непригодности позиции официального духовенства. В силу указанных причин, сегодня духовное управление мусульман Таджикистана, считающееся официально главным органом духовной власти, практически не в состоянии контролировать всех процессов в таджикском мусульманском сообществе и активно противостоят в религиозно-идеологической борьбе, с международно-религиозными течениями, таких как «Хизб-ут-Тахир», «Салафия» и т.д.

Сознавая, что истоки экстремизма находятся именно в религиозной безграмотности абсолютного большинства населения региона, на данный момент Республика Таджикистан в качестве стратегического направления своей деятельности избрала путь к широкомасштабной ликвидации религиозной непросвещенности. Наша страна на сегодняшний день наконец-то перестала игнорировать мощнейший потенциал Ислама, насыщенный морально-нравственными ценностями. Этот потенциал теперь активно будет использован в угоду большинства, в целях сохранения мира и безопасности человечества¹⁰⁵.

Сущность данного стратегического направления заключается в следующем. 2 ноября 2007 года Правительство Республики Таджикистан приняло постановление за № 543, которым утвердило Государственную программу по борьбе с преступностью в Республике Таджикистан на 2008-2015 гг., в пункте 2.6 которого установило: «В целях снижения факторов, способствующих распространению экстремистских идей религиозного характера, организовать работу по правильному изучению нравственных ценностей и требований исламской религии». Исполнителями данной установки определены Министерство образования, Мини-

¹⁰⁴ См.: Республиканское бюро по правам человека и соблюдению законности. Ежегодный доклад. «Ситуация с соблюдением прав человека в Таджикистане. 2007 год». Душанбе. 2008. С.76.

¹⁰⁵ Солиев К.Х. Основы противодействия проявлениям экстремизма на религиозной почве. Душанбе 2008. С.14-15.

стерство культуры, Комитет по телевидению радиовещанию и иные министерства и ведомства.¹⁰⁶

Следует отметить, что первые шаги на пути реализации государственной политики в этом направлении сделаны, но о решении данной проблемы говорит еще рано, прежде всего потому, что вопрос подготовки высококвалифицированных светских специалистов и духовенство остается открытым.

Следует отметить, что перспективы развития экстремизма, его деструктивный потенциал сегодня не до конца осознается политиками, представителями власти. Как отмечает С.М.Иншаков: «Несомненно, гораздо эффективнее реализовать стратегию прогноза и превенции экстремизма. Однако для этого государственным деятелям подчас не хватает политического чутья, реформаторской мудрости, настойчивости и последовательности»¹⁰⁷.

В этой связи воздействие на терроризм с необходимостью требует твердой и последовательной государственной политики. В обще криминологическом плане необходимо завершить экономические и социальные реформы в обществе, с тем, чтобы минимизировать дезорганизацию и, таким образом, сузить социальную базу терроризма. Политика экономических и социальных реформ должна сочетаться с жесткими мерами пресечения преступлений. Нерешительности политического руководства, непоследовательности государственной политики, политической и экономической нестабильности практически всегда сопутствуют экстремистской и террористической деятельности.

Действительно, экстремизм в нашей республике, как явление направленно, в конечном счете, против основ кон-

¹⁰⁶ Там же.

¹⁰⁷ Там же.

ституционного строя и целостности государства. Для более эффективной борьбы с ним, необходимо с нашей точки зрения, наряду с применением обычных оперативно-розыскных и уголовно-правовых методов против откровенных участников, более активно развивать религиозную (исламскую) культуру (начиная с детского сада и школы), что бы иностранные религиозные эмиссары ни использовали религиозную непросвещенность нашей молодежи в своих политических целях. Следует показывать местным патриотам, что только в рамках таджикской государственности имеется перспектива для прогрессирующего развития нашего народа.

Эффективное предупреждение религиозного экстремизма как мощнейшего фактора терроризма в Республики Таджикистан, в частности, во многом зависит от степени осознания сущности религии Ислама и ее течения, с тем, чтобы не допустить того, что произошло в 90-ые годы, война, которую называют гражданской.

Важным направлением предупреждения экстремизма является профилактическая деятельность правоохранительных органов, которые до сих пор борются с террористической и экстремистской преступностью, что называется, «по факту».

Особо следует обратить внимание на то, что социальная база экстремизма и терроризма сегодня активно формируется в местах лишения свободы. Ни для кого не секрет, что в настоящее время деятельность исправительных учреждений неэффективна в достижении цели уголовной ответственности и наказания, то есть в исправлении, перевоспитании осужденных. В сознании экстремистов меры наказания за преступления, применяемые к нему государством, являются ничем иным как испытаниями, ниспосланными свыше, которые надо с честью выдержать. Однако эта не самая большая проблема, которая встала перед пенитенциарной

системой. Куда более серьезной проблемой становится стремительное увеличение в исправительных учреждениях и следственных изоляторах, где отбывают наказание и содержатся под стражей членов радикальной партии «Хизб-ут-Тахрир». Это связано с распространением радикально-религиозной идеологии в упомянутых учреждениях. Борьба с этим процессом можно, только введя в следственных изоляторах и исправительных учреждениях правила раздельного содержания лиц с идеологической мотивацией преступного поведения, которая и данное время практикуется в республике.

Одним из путей проникновения экстремизма в Республики Таджикистан был и остается организованный вывоз нашей молодежи в зарубежные теологические учебные заведения, выпускники которых составляют интеллектуальную элиту религиозных экстремистов.

По данной проблеме, сенатор таджикского парламента Ходжи Акбар Тураджонзода пояснил, что сторонники движения «Салафия» – в основном молодые люди, которые получили образование в крупных исламских учебных заведениях, таких как Международный университет в Исламабаде имени Фейсала, в университетах Йемена и Саудовской Аравии, где позиции салафитов очень сильны. «По моим данным, этих студентов во время учебы финансировали различные общественные организации из арабских стран. Они оплачивали им учебу, проживание, выплачивали стипендию. Эти организации зачастую имеют поддержку на Западе. Анализируя их деятельность не только в Таджикистане, но и во всем исламском мире, можно сделать вывод, что за подобными взрывоопасными силами обязательно стоят какие-либо спецслужбы». По его мнению, есть основания считать, что в Таджикистане салафитов неплохо финансируют из-за рубежа. Полуграмотных, но талантливых молодых людей, способных повести за собой других, как когда-то поступали

большевики, рекрутируют за неплохие по местным меркам деньги – по 300–400 долл. в месяц. Они издают десятки книг, переводят труды салафитских лидеров и теологов на таджикский язык и бесплатно их распространяют. Тураджонзода убежден, что «Салафия» угрожает стабильности в стране¹⁰⁸.

Исходя из этого, проблема обучения выходцев из нашей республики за рубежом не должна сниматься с контроля правоохранительных органов на местах, органов местного самоуправления. Выход видится в усилении оперативной работы с использованием возможностей внешнеполитических ведомств (представительств, консульств, посольств) с тем, чтобы выяснить в каких учебных заведениях обучаются эти лица и что из себя представляют эти заведения, кем учреждены и финансируются, опекаются и т.д.

На сегодняшний день в Таджикистане имеется достаточная правовая база для борьбы с экстремизмом и терроризмом. Представляется, что глубинные причины известного явления нельзя устранить одними лишь правовыми средствами, тем не менее, надлежащее законодательство и эффективная практика его применения могли бы переломить опасную тенденцию к усилению экстремизма, наблюдаемую в стране на протяжении последнего десятилетия.

Именно несоответствие правоприменительной практики уровню задач, стоящих в данной области государственной политики, является главным фактором, препятствующим эффективной борьбе с нарушениями соответствующего законодательства и успешной профилактики правонарушений.

Чрезмерное ужесточение контроля над религиозной идеологией в республике, может привести к ущемлению конституционных прав и свобод совести и свободу вероисповедания и противоречит ст.4 закон Республики Таджики-

¹⁰⁸ Независимая Газета. 12.06.2009.

стан «О свободе совести и религиозных объединениях», согласно которой каждому гарантируется свобода совести и свобода вероисповедания, в том числе право исповедовать индивидуально или совместно с другими любую религию или не исповедовать никакой, свободно выбирать, распространять и менять любые религиозные и иные убеждения, а также действовать в соответствии с ними.¹⁰⁹

В деле формирования правовых мер борьбы с терроризмом большое значение имеет правильная расстановка акцентов. Современная практика борьбы с терроризмом ведущих стран мира, имеющих многолетний опыт борьбы противодействия терроризму как внутри своей страны, так и за ее пределами, свидетельствует о новом направлении в уголовной политике, центр тяжести которой все чаще переносится в сферу уголовного судопроизводства. Действительно, как показала практика, ресурсы уголовного права в борьбе с терроризмом весьма ограничены: остановить развитие террористической деятельности не может ни угроза смертной казни, ни длительные сроки лишения свободы. Вместе с тем, опыт модернизации уголовного судопроизводства Великобритании и США свидетельствует о перспективности данного направления предупредительной деятельности, основой которой является постоянная работа по расширению понимания терроризма как социально-негативного феномена, увеличения списка запрещенных организаций, ограничение прав отдельных граждан и организаций, подозреваемых в причастности к терроризму, регулирования правового режима чрезвычайного положения¹¹⁰.

¹⁰⁹ Закон Республики Таджикистан «О свободе совести и религиозных объединениях» // Ахбори Маджлиси Оли Республики Таджикистан. 2009. №3. Ст. 82.

¹¹⁰ См. подр.: *Ведерникова О.Н.* Отказ от традиционных принципов уголовного судопроизводства как форма реагирования на угрозу терроризма

В частности, очень важно, чтобы средства массовой информации вели планомерную работу по разъяснению сущности и опасности терроризма и иных проявлений религиозного, политического, национального и других видов экстремизма. Тема обеспечения безопасности республики, противодействия экстремизму должна стать главной темой в программах местного телевидения с участием интеллигенции, мусульман республики, которые должны осуществлять контрпропаганду идеям экстремизма, особенно среди молодежи. Определенный положительный эффект мы связываем с выступлениями работников правоохранительных органов о проводимой работе по противодействию экстремистской деятельности. В целом работа в направлении профилактики терроризма в регионе в информационной и пропагандистской сфере требует существенной активизации, избирательности, наполнения конкретным содержанием.

И в заключение нашей работы, следует, особо подчеркнуть, что практика доказывает необходимость реформирования и структурного переоформления всей мусульманской иерархической пирамиды с учетом обозначившихся процессов.

ТАЪРИХИ БАТАНЗИМДАРОРИИ МЕЪЁРИИ ИСТИФОДАБАРИИ НАТИЧАҲОИ ФАЪОЛИЯТИ ОПЕРАТИВӢ-ЧУСТУЧӢӢ



Раҳимов Р.Ҳ.*

Солиев К.Ҳ.**

Дар якчанд солҳои охир яке аз проблемаҳои мураккаб дар таҷрибаи ҳуқуқтатбиқкунии дастгоҳҳои оперативӣ ин тартиби пешниҳод ва истифодабарии натиҷаҳои фаъолияти оперативӣ-чустучӣ дар муҳофизати ҷиноятӣ ба шумор меравад.

Агар ба таърихи қонунгузорию муҳофизати ҷиноятии ватанӣ муроҷиат намоем, маълум мегардад, ки фаъолияти оперативӣ-чустучӣ чун объекти батанзимдарории ҳуқуқӣ дар аввалҳои солҳои 20-уми асри XX арзи вучуд намудааст. Дар давраи Шӯравӣ амалӣ гардонидани чорабиниҳои оперативӣ-чустучӣ дар Кодекси муҳофизати ҷиноятии РСФСР-и соли 1923 (м.93) дар шакли умум пешбинӣ шуда буд, ки имконияти аз ҷониби мақомоти оперативӣ-чустучӣ гузаронидани санҷишҳои ғайриошкоронаризиҳои беном (анонимӣ)-ро оиди ҷиноятҳои тайёршудаи содиршаванда ё содиршуда иҷозат меод. Баъд аз анҷом ёфтани санҷиш оиди ҳаққонӣ будани ҷунин маълумотҳо, онҳо ба сифати сабаб барои оғоз намудани парвандаи ҷиноятӣ хизмат мекарданд. Дар дигар ҳолатҳо фаъолияти оперативӣ-чустучӣ

* *Раҳимов Р.Ҳ.* – муовини авали вазири қорҳои дохилии Ҷумҳурии Тоҷикистон, ҳуқуқшиноси шоистаи Тоҷикистон, номзади илмҳои ҳуқуқ, генерал-майори милитсия.

** *Солиев К.Ҳ.* – муовини сардори Академияи ВКД Ҷумҳурии Тоҷикистон, ҳуқуқшиноси шоистаи Тоҷикистон, номзади илмҳои ҳуқуқ, полковники милитсия.

чун фаъолияти махсусан махфӣ эътироф карда мешуд ва натиҷаҳои он дар тафтишоти парвандаҳои ҷиноятӣ истифода бурда намешуданд¹¹¹.

Муқаррароти мазкур то соли 1926 дар қаламрави Тоҷикистон мавриди амал қарор дошт. Минбаъд ин муқаррарот дар кодексҳои мурофиавии ҷиноятӣ солҳои 1926 ва 1929-и РСФСР Ӯзбекистон, ки дар қаламрави Тоҷикистон то соли 1935 амал мекарданд (яъне, то қабул шудани Кодекси аввалини мурофиавии ҷиноятӣ РСФСР Тоҷикистон), ифодаи худро ёфта буданд.

Имконияти амалигардонии чорабиниҳои оперативӣ-ҷустуҷӯӣ ҳангоми ошкор, кушодан ва тафтиш намудани ҷиноятҳо аввалин маротиба ба таври меъёрӣ дар Асосҳои истеҳсолоти судии ҷиноятӣ СССР ва республикаҳои иттифоқии соли 1958 мустақам шуда буд. Дар Кодекси мурофиавии ҷиноятӣ РСФСР Тоҷикистон (1961) бошад, ин меъёр мушаххасноктар гардида, ба ҳайси чораҳое, ки барои ошкор намудани ҷиноятҳо ва шахсони онҳоро содиркарда татбиқ карда мешуданд, дохил карда шуданд.

Аз ҷумла, дар м.114 КМҶ РСФСР Тоҷикистон муқаррароти зерин ҷойгир шуда буд: «Ба мақомоти таҳқиқ татбиқи чораҳои зарурии оперативӣ-ҷустуҷӯӣ ва дигар чораҳои бо қонуни мурофиавии ҷиноятӣ пешбинишуда, бо мақсади ошкор намудани ҷиноятҳо ва шахсони онҳоро содиркарда воғузошта мешавад». Дар баробари ин бояд қайд намуд, ки меъёри мазкур дорои мазмуни номуайян буда, хусусияти шартӣ дошт, чунки механизми истифодабарии натиҷаҳои фаъолияти оперативӣ-ҷустуҷӯӣ дар КМҶ аниқ муайян нашуда буд. Ғайр аз ин, тартиби муносибати муфаттишон, прокуророн ва судяҳо нисбат ба фаъолияти оперативӣ-ҷустуҷӯӣ, ки аз ҷониби

¹¹¹ Ниг.: Александров Г.Н., Минковский Г.М., Новиков С.Г. ва диг. Научно-практический комментарий к Основам уголовного судопроизводства Союза ССР и союзных республик. М. 1961. С.190.

мақомоти милитсия ва мақомоти бехатарии давлатӣ амалӣ гардонида мешуд, ба танзим дароварда нашуда буд.

Зиёда аз ин, дар солҳои 60-70-и асри гузашта аз ҷониби Прокурори генералии СССР як қатор фармонҳо ба таъб расонида шуда буданд, ки дар онҳо даҳолат намудани муфаттишон ва прокуророн ба ғаъолияти мақомоти оперативӣ-ҷустуҷӯӣ манъ карда шуда буд. Минбаъд дар банди 12 Низомнома дар бораи Шӯъба (Раёсат)-и тафтишотӣ, ки бо фармони ВКД СССР аз 19.10.1973 тахти № 325 тасдиқ шуда буд, ба сардорони Раёсатҳои тафтишотӣ ҳуқуқ дода шуда буд, ки бо маводи ғаъолияти оперативӣ-ҷустуҷӯӣ шинос шаванд. Лекин чунин дигаргуниҳо, ки хусусияти идоравӣ доштанд, проблемаҳои умумии истифодабарии маълумотҳои ғайри-мурофиавиро ҳаллу фасл карда наметавонистанд¹¹².

Новобаста аз ин, дар ин давра дар назарияи ғаъолияти оперативӣ-ҷустуҷӯӣ кӯшишҳои коркарди методика оиди дар мурофиаи ҷиноятӣ истифода бурдани натиҷаҳои ҷорабиниҳои оперативӣ-ҷустуҷӯӣ ба роҳ монда шуда буданд. Бори нахуст чунин кӯшишҳо дар корҳои илмӣ як қатор олимони (Б.В.Бойцов, В.М.Барикин) дар соли 1965 доир ба назарияи ҳуҷҷатноккунии ифодаи ҳудро ёфта буданд. Дар оянда бошад, ба ин проблема, яъне ба сифати далел истифода бурдани маводе, ки дар ҷараёни ғаъолияти оперативӣ-ҷустуҷӯӣ ба даст оварда шудааст, диққати калонро дигар олимони низ меоданд (Р.С.Белкин, А.И.Винберг, Д.И.Бедняков, Е.А.Доля, Л.М.Карнеева, А.М.Ларин, Г.М.Минковский, В.Г.Самойлова ва дигарон).

Дар солҳои 80-уми асри гузашта профессор В.Г.Самойлов ибрози ақида намуда буд, ки ғаъолияти оперативӣ-ҷустуҷӯӣ барои амалӣ гардидани ғаъолияти

¹¹² Дубоносав Е.С. Основы оперативно-розыскной деятельности. Курс лекций. М. 2002. С.121-122.

мурофиавӣ ва билохира, барои баамалбарории меъёрҳои ҳуқуқии ҷиноятӣ мусоидат менамояд. Ӯ, аз ҷумла, пешниҳод менамуд, ки ғаёлияти кормандони оперативӣ барои самараноктар гузаронидани ҷорабиниҳои оперативӣ-ҷустуҷӯӣ, ки ба кушодани ҷиноят равона карда шудаанд, нигаронида шавад ва муфаттишон бошанд, дар навбати худ, ғаёлияташонро дар ҷодаи истифода бурдани ҷунин натиҷаҳои дар раванди кушодани ҷиноят бадастовардашуда, ба роҳ монанд¹¹³.

Масъалаи дар мурофиаи ҷиноятӣ ба сифати далел истифода бурдани натиҷаҳои ғаёлияти оперативӣ-ҷустуҷӯӣ дар муддати дурудароз бахснок буд. Сабаби ҷунин ҳолат дар он дида мешуд, ки қонунгузори онвақта масъалаи мазкурро аниқ ва мушаххас ба танзим надароварда буд. Бинобар ин, ҳатто дар солҳои 90-уми асри гузашта, ки дар ҳаёти ҷамъиятӣ ва давлатӣ дигаргунҳои кулӣ ба миён омаданд, аз ҷумла, ислоҳоти васеи ҳуқуқӣ ба роҳ монда шуда буд, натиҷаҳои ҷорабиниҳои оперативӣ-ҷустуҷӯӣ аз тарафи судҳо дар бисёр мавридҳо ба сифати маводе, ки аҳамиятӣ далелнокӣ дошта бошанд, эътироф намешуданд¹¹⁴.

Албатта, вазъияти ба миёномада ошкор намудани ҷиноятҳоро, махсусан ҷиноятҳои муташаккилро, мураккаб менамуд. Аз ин сабаб дар сатҳи қонунгузорӣ кӯшишҳои ворид намудани тағйироту иловаҳо ба санадҳои меъёрии ҳуқуқии амалкунанда оид ба масъалаҳои дар мурофиаи ҷиноятӣ истифода бурдани натиҷаҳои ғаёлияти оперативӣ-ҷустуҷӯӣ дида мешуданд. Масалан, бо мақсади ошкор намудани аломатҳои ҷиноят ва шахсонӣ онро содиркарда, ҳамзамон, барои муайян намуда-

¹¹³ Ниг.: *Самойлов В.Г.* Правовые, морально-этические основы и принципы ОРД ОВД: Материалы и лекции для слушателей и курсантов учебных заведений МВД СССР. М.1984. С.8-9.

¹¹⁴ Ниг.: *Бедняков Д.И.* Непроцессуальная информация в расследовании преступлений. М. 1991.

ни ҳолатҳои воқеие, ки онҳо вобаста бо парвандаи ҷиноятӣ мумкин аст ба сифати далел истифода бурда шаванд, тибқи Қонуни СССР «Дар бораи ворид намудани тағйироту иловаҳо ба Асосҳои истеҳсолоти судии ҷиноятии СССР ва республикаҳои иттифоқӣ» аз 12 июни соли 1990, имконияти амалӣ гардонидани чорабиниҳои оперативӣ-ҷустуҷӯӣ бо истифода намудани сабти видео ва аудио, инчунин, навори кино, муқаррар карда шуда буд¹¹⁵. Бояд қайд намуд, ки ин санади меъёрӣ истифода бурдани натиҷаҳои чорабиниҳои оперативӣ-ҷустуҷӯиро дар муҳофизати ҷиноятӣ иҷозат меод. Ғайр аз ин, қонуни мазкур моддаи иловагии 35¹-ро ба Асосҳои истеҳсолоти судии ҷиноятӣ ворид намуд, ки тибқи он ба гӯш кардани гуфтугӯҳои телефонӣ ва дигар гуфтугӯҳо иҷозат дода шуда буд.

Барои амалӣ гардонидани ин муқарраротҳои Қонун, аз ҷониби Вазорати адлияи СССР, Суди Олии СССР, Комитети беҳатарии давлатии СССР ва ВКД СССР 30 июни соли 1990 «Дастурамал оид ба татбиқ намудани воситаҳои сабти видео ва аудио, воситаҳои наворбардорӣ ва аксбардорӣ, алоқаҳои телефонӣ ва истифода бурдани натиҷаҳои ба дастовардашуда ҳангоми кушодан ва тафтиш намудани ҷиноят», ки бо Прокуратураи генералии СССР мувофиқа карда шуда буд, тасдиқ шуд. Дар ин санади меъёрии байниидоравӣ татбиқ намудани воситаҳои криминалистӣ ва дигар воситаҳои техникӣ то оғози парвандаи ҷиноятӣ пешбинӣ шуда буд.

То андозаи муайян санади меъёрии мазкур он норасогие, ки дар қонунгузорию фаъолияти оперативӣ-ҷустуҷӯӣ ва муҳофизати ҷиноятӣ ҷой дошт, бартараф намуд. Лекин, баъзе муқарраротҳои он, аз ҷумла, имконияти васеи амалигардонии чорабиниҳои оперативӣ-ҷустуҷӯӣ то оғози парвандаи ҷиноятӣ, муқовимати ҷид-

¹¹⁵ Ведомостҳои Съезди депутатҳои халқии СССР ва Совети Олии СССР. 1990. № 26. Мод.495.

ди ро аз чониби судяҳо ва прокуророн ба миён овард. Ҳамзамон, дар ин санади меъёрӣ предмет ва доираи назорати прокурорӣ, инчунин, тартиби табдил додани натиҷаҳои чорабиниҳои оперативӣ-ҷустуҷӯӣ ба сифати далелҳо вобаста ба парвандаҳои ҷиноятӣ, ифодаи аниқи худро наёфта буданд.

Танҳо баъди қабул намудани қонунҳо «Дар бораи фаъолияти оперативӣ-ҷустуҷӯӣ дар Ҷумҳурии Тоҷикистон» (соли 1993) ва «Дар бораи фаъолияти оперативӣ-ҷустуҷӯӣ» (соли 1998) тартиби истифода бурдани натиҷаҳои чорабиниҳои оперативӣ-ҷустуҷӯӣ дар тайёр ва гузаронидани ҳаракатҳои тафтишотӣ, ҳамчунин, ба сифати далел аз рӯи парвандаҳои ҷиноятӣ истифода бурдани онҳо, ба таври пурра ва саҳеҳ ба танзим дароварда шуданд. Аз ҷумла, тибқи м.11 Қонуни Ҷумҳурии Тоҷикистон «Дар бораи фаъолияти оперативӣ-ҷустуҷӯӣ» (соли 1998) натиҷаҳои фаъолияти оперативӣ-ҷустуҷӯӣ метавонанд барои оғози парвандаи ҷиноятӣ ҳамчун сабаб ва асос хизмат кунанд, ба мақоми таҳқиқ, муфаттиш ё суде, ки парвандаи ҷиноятӣ дар пешбурдашон мебошад, пешниҳод карда шаванд, инчунин, барои исбот дар парвандаи ҷиноятӣ тибқи муқаррароти қонунгузории муурофиавии ҷиноятӣ Ҷумҳурии Тоҷикистон, ки ҷамъоварӣ, тафтиш ва баҳодиҳии далелҳоро танзим менамояд, истифода шуда метавонанд.

Ҳамин тариқ, қабул шудани санади меъёрие, ки дорои хусусияти кушод мебошад, тамоми фаъолияти оперативӣ-ҷустуҷӯиро ба таври қонунӣ ба танзим даровард. Вобаста ба ин, маводе, ки дар ҷараёни амалигардонии ин фаъолият ба даст оварда шудааст, аз тарафи қонунгузор чун маводе эътироф карда шуд, ки он тибқи тартиби муқаррарнамудаи қонун ба даст оварда шудааст. Яъне, масъалаи имконпазирии истифодаи ҷунин маълумотҳо аз рӯи парвандаи ҷиноятӣ, ба таври мусбӣ ҳаллу фасли худро ёфтааст.

Қонунгузор муқаррар намуд, ки маводе, ки дар ҷараёни амалӣ гардонидани фаъолияти оперативӣ-чустучӯӣ дастрас шудааст, метавонанд бевосита барои истифода бурдан дар муҳофизати ҷиноятӣ пешниҳод карда шаванд. Ақсун шарту шароитҳое, ки қаблан мавҷуд буданд ва тибқи онҳо манбаи чунин маълумотҳо набояд буд ифшо карда шаванд, аз байн рафтанд. Чунки тибқи қонунгузорӣ, субъектони фаъолияти оперативӣ-чустучӯӣ вобаста ба зарурияти ба миёномада, худ ихтиёран маълум менамоянд, ки дар муҳофизати ҷиноятӣ қадом намуди маълумотҳои оперативӣ ва дар қадом ҳаҷм истифода бурда шаванд.

Айни замон бо мақсади тақмил додани фаъолияти мақомоти ҳифзи ҳуқуқ дар самти мубориза бо ҷинояткорӣ, ки дар он фаъолияти оперативӣ-чустучӯӣ яке аз ҷойҳои марказиро ишғол менамояд, зарурияти қабул намудани қарори Пленуми Суди Олии Ҷумҳурии Тоҷикистон вобаста ба таҳлили амалияи судӣ оид ба баҳо додан ва истифода бурдани натиҷаҳои фаъолияти оперативӣ-чустучӯӣ дар тафтишоти парвандаҳои ҷиноятӣ, ба миён омадааст.

ТАДБИҚИ СИЁСАТИ ДАВЛАТӢ ДАР ТАЙЁР НАМУДАНИ КАДРҲОИ РОҲБАРИКУНАНДА БАРОИ МАҚМОТИ ҲИФ- ЗИ ҲУҚУҚ: ПРОБЛЕМАҲО ВА ҲАЛЛИ ОНҲО



Абдулов А.М.*

Академияи ВКД Чумҳурии Тоҷикистон дар ҳаллу фасли масъалаи тайёр намудани кадрҳои роҳбарикунанда, бозтайёркунии касбӣ ва тақмили таҳассуси онҳо дар соли 2009 бори дуюм рӯбарӯ гардид. Бори аввал 20 апрел бо сазю кӯшиши роҳбарияти Академияи ВКД Чумҳурии Тоҷикистон роҳбарони дастгоҳҳои марказии кадрӣ мақомоти ҳифзи ҳуқуқ (МХҲ) ва сохторҳои низомии чумхурӣ, ки дар таълиму тарбияи кадрҳо масъуланд дар мизи мудаввар дар мавзӯи «Тайёр кардани кадрҳои роҳбарикунанда барои мақомоти ҳифзи ҳуқуқ ва сохторҳои низомии чумхурӣ: мушкилот, ҳал ва пешомад» гирд оварда шудаанд. Дар ин чорабинӣ, ҳамчунин До-нишкадаи тақмили ихтисоси хизматчиёни давлатии Чумҳурии Тоҷикистон тақлиф гардида буд. Бори дуюм ин масъала 15-16 октябри соли 2009 дар конференсияи 1 Душанбегии байналмилалӣ илмию амалӣ «Масъалаҳои рӯзмарраи идоракунии давлатӣ ва хизмати давлатӣ» бо иштироқи мутахассисони ватанию хориҷӣ баррасӣ гардид. Бешубҳа, гузаронидани ин ду чорабинӣ, аз мӯҳимияти зиёд дар замони ҳозира пайдо намудани масъалаи мазкур гӯвоҳӣ медиҳанд.

Бо сабаби он, ки вақтҳои охир дар чунин дараҷаҳои баланд, проблемаи таълиму тарбияи кадрҳои роҳбарикунанда барои МХҲ ва сохторҳои низомии чумхурӣ

* *Абдулов А.М.* – сардори факултети № 1 Академияи ВКД, номзади илмҳои таърих, полковники милитсия.

муҳокима гардидааст, зарур медонам назари худро дар бораи ҳаёту фаъолияти факултети №1 Академияи ВКД, ки ба ин кор машғул аст, рӯи қалам оварам.

Факултети №1 бо ихтисоси «Идоракунии давлатӣ ва маҳаллӣ» ва таҳассуси «Менечер дар соҳаи тартиботи ҳуқуқӣ» мутобиқи Фармони Вазорати корҳои дохилӣ таҳти №106 аз 13 феввали соли 2001 таъсис ёфтааст. Ин факултет дар ҷумҳурӣ ягона сохторе мебошад, ки дар он тайёр намудани кадрҳои роҳбарикунанда, пеш аз ҳама, барои таъмин намудани эҳтиёҷоти дастгоҳи марказии ВКД, Сарраёсатҳо, Раёсатҳо ва шӯъбаҳои корҳои дохилии шаҳру ноҳияҳои ҷумҳурӣ нигаронида шудааст.

Инчунин, ҷараёни таълим дар факултет то ҳадди имкон ба талаботи касбии дигар мақомоти ҳифзи ҳуқуқ ва сохторҳои низомии ҷумҳурӣ мутобиқ гардонда шуда¹¹⁶, дар он дар шакли шартномавӣ тайёр намудани кадрҳои роҳбарикунанда барои онҳо ба роҳ монда шудааст.

Бояд таъкид кард, ки ҳоло ин мақсади начиб, ки аз нуқтаи назари мушкилиҳои иқтисодию моллии ҷумҳурӣ қобили қабул аст, танҳо дар шакли таҳсили ғоибонаи (3 солаи) ин факултет ҷорӣ гардидааст. Масалан, аз соли 2005 то 2009 шумораи хатмкунандагони таҳсили ғоибонаи факултет 142-нафарро ташкил медиҳад, ки 22-нафари он аз дигар МХҶ ва сохторҳои низомӣ мебошанд.

Чи тавре, ки таҳлил нишон медиҳад, ҳаёти роҳбарикунандаи дигар мақомоти ҳифзи ҳуқуқ ва сохторҳои низомӣ то дараҷае дар таҳсили ғоибонаи факултет ҷалб гардидаанд. Лозим ба ёдоварист, ки қисми зиёди шунавандагон ва хатмкардагон бо майлу хоҳиши худ ба ҷу-

¹¹⁶ Ниг.: Нақшаи таълимии қорни факултети №1 қабули соли 2009 бо ихтисоси «Идоракунии давлатӣ ва маҳаллӣ», мӯҳлати таҳсил - 2 сол, шакли таҳсил - рӯзона; Нақшаи таълимии намунавии факултети №1 бо ихтисоси «Идоракунии давлатӣ ва маҳаллӣ», мӯҳлати таҳсил - 3 сол, шакли таҳсил - ғоибона. Душанбе. 2007.

нин таҳсил рӯ овардаанд. Илова бар ин, ба ғайр аз намо-
яндагони КҲФ ва МГ дигар шунавандагон маблағи
шартномаро барои таҳсил, ки 500 долларро дар як сол
ташкил медиҳад, худашон месупоранд. Ин маблағ дар
қиёс бо дигар давлатҳо, на чандон зиёд мебошад. Масала-
н, барои таҳсили ғоибонаи Академияи Хадамоти
давлатии оташнишонии Россия барои як шахрванди хо-
риҷӣ дар як сол 3 ҳазор доллари америкоӣ муайян гар-
дидааст¹¹⁷. Ба ин маблағ, агар сарфи ҷои зист ва хӯрока-
ро илова намоем, маълум, ки на барои ҳар муассиса ва
шахсони алоҳида, чунин таҳсил дастрас аст.

Дар факултети 1 барои тайёр намудани кадрҳои ҷа-
вони роҳбарикунандаи касбии сохторҳои қудратӣ, инчу-
нин таҳсили рӯзона амал мекунад. Онҳо дар муддати 2
сол танҳо ба омӯзиши назария ва амалияи идоракунии
умумӣ ва касбӣ машғул мебошанд. Вале, бо сабаби набу-
дани барномаи давлатии тайёр намудани кадрҳои роҳба-
рикунанда барои МҲҲ ва сохторҳои низомӣ, чунин тар-
зи асосии таълиму тарбияи кадрҳои касбӣ, ба ғайр аз Ва-
зорати корҳои дохилӣ, аз тарафи дигар мақомоти ҳифзи
ҳуқуқ, мавриди истифода қарор нагирифтааст. Магар,
мақомоти зикргардида наметавонанд барои манфиати
пешравӣ ва ояндаи фаъолияти соҳавӣ, ҳар сол ду ё се
нафар мутахассисони ҷавони лаёқатмандро аз ҳайати
роҳбарикунанда ба факултети 1 ба хондан фиристанд.

Дар сохтори факултет аз соли 2001 барои бозтайёр-
кунии касбӣ ва такмили тахассуси кадрҳои дараҷаҳои гу-
ногуни роҳбарикунанда, Курсҳои олии академӣ (КОА)
амал мекунад, вале аз онҳо низ ба ғайр аз Вазорати
корҳои дохилӣ дигар мақомот пурра истифода намеба-
ранд. Масалан, аз соли 2001 то 2009 дар 30 гурӯҳи
таълимӣ 142 нафар муовинону сардорони ШКД ва
муовинони сардорони Раёсатҳои ВКД дар Курсҳои олии
академӣ аз такмили ихтисос гузаштан. Барои онҳо низ

¹¹⁷ Ниг.: Устав Академии ГПС МЧС России. М. 2008. С.57.

нақшаҳои мутобиқи мавзӯҳои дарсӣ тартиб дода шудаанд¹¹⁸. Дар мубодила бо ин ва ё он мақомот имконият мавҷуд аст, ки дар онҳо тағйироту иловаҳои чузбӣ дохил карда шаванд ва барои гузаронидани дарсҳои алоҳида, дарсҳои махсуси касбӣ мутахассисони мақомоти зарурӣ ҷалб гарданд. Факултети 1 тайёр аст аз ҳар як мақомоти ҳифзи ҳуқуқ ва сохторҳои низомӣ дар як сол як ё ду гурӯҳи ҳайати роҳбариро барои бозтайёркунии касбӣ ва такмили ихтисос дар ҚОА қабул намояд. Бори аввал, имсол аз Гвардияи миллии ҷумҳурӣ 2 нафар кормандони роҳбарикунандаи оперативӣ дар ин курсҳо аз такмили ихтисос гузаштанд, ки аз оғоз ёфтани ин кор шаҳодат медиҳад.

Дар шароити имрӯзаи Тоҷикистон, ба фикри мо, тарзу роҳҳои зерини таълиму тарбияи кадрҳои роҳбарикунанда барои МХХ ва сохторҳои низомӣ, мавҷуд аст:

- аз тарафи ҳар як мақомоти ҳифзи ҳуқуқ барои худ таъсис додани Академияи идоракунӣ ва дар сохтори он Курсҳои олии академӣ, ки дар шароити иқтисодию моллии имрӯзаи ҷумҳурӣ ғайри имкон аст;

- ташкил намудани як Академияи идоракунӣ барои тамоми МХХ ва сохторҳои низомӣ, ки ин кор ҳам имрӯз иҷро нашаванда аст;

- тайёр намудани кадрҳои роҳбарикунанда дар шакли ҳозира, ки танҳо барои ВКД муташаккилона буда, вале барои дигар МХХ ва сохторҳои низомии ҷумҳурӣ, номуташаккилона ва бе мақсади дурбинона сурат мегирад;

- дастгирӣ ва ҳамкориҳои якҷоя барои инкишофи такмил бахшидани факултети 1 Академияи ВКД ва самаранок истифода намудани он аз тарафи тамоми МХХ ва сохторҳои низомии ҷумҳурӣ.

¹¹⁸ Ниг.: Нақшаи таълимии намунавии факултети №1 барои Курсҳои олии академӣ оид ба бо тайёркунии касбӣ ва такмили тахассуси кадрҳои роҳбарикунанда. Душанбе. 2009.

Бешубха, тарзи аз ҳама мусоид барои тамоми МХХ ва сохторҳои низомӣ дар шароити имрӯзаи ҷумҳурӣ, ин самаранок истифода намудани факултети 1 Академияи ВҚД Тоҷикистон ба шумор меравад. Дар факултет потенциалҳои хуби ҳаёти профессорону омӯзгорон ва кормандони дорой таҷрибаи бой педагогӣ ва амалӣ мавҷуд буда, то дараҷае базаи моддию техникаи таълимӣ ташкил карда шудааст. Аз ҳама муҳим, факултет таҷрибаи ҷандинсолаи тайёр намудани кадрҳои роҳбарикунандаро дорад. Нақшаҳои босифати таълимӣ бо истифодаи таҷрибаи пешқадами мактабҳои олиии мақомоти ҳифзи ҳуқуқи кишварҳои хориҷӣ бо назардошти касбии мақомоти гуногуни бо якдигар наздик тартиб дода шудааст.

Дар охир, зарур меонам бори дигар тақрор наоям, ки ташкил шудани факултети № 1 бо ихтисоси «Идоракунии давлатӣ ва маҳаллӣ» ва таҳассуси «Менечер дар соҳаи тартиботи ҳуқуқӣ» на танҳо дар ҷумҳурии мо, балки дар кишварҳои муштаракулманофеъ маркази таълимии нотакрор аст. Зеро, ки дар ҳаёти Академияи ВҚД барои тамоми мақомоти ҳифзи ҳуқуқ ва сохторҳои низомӣ тайёр намудани кадрҳои роҳбарикунанда дар дигар кишварҳо дида намешавад. Масалан, Россия, ки давлати пуққудрат ба ҳисоб меравад, барои ҳар як соҳаи ҳифзи ҳуқуқ Академияи идоракунии алоҳида дорад. Ё ин, ки дар Академияи ВҚД Ўзбекистон факултети 1 дар шакли Курсҳои олиии академӣ амал мекунад, ки дар онҳо мутахассисони роҳбарикунанда аз сохторҳои гуногуни мақомоти ҳифзи ҳуқуқ, танҳо бозтайёркунии ва тақмили ихтисос мегузаранд. Шаклҳои таҳсили рӯзона ва ғоибона мавҷуд нест.

Дар ҳақиқат, сохтору тайноти факултети № 1 Академияи ВҚД Тоҷикистон бисёр хуб ба роҳ монда шудааст. Бинобар ин, роҳбарияти Академия ояндаи факултетро дар яке аз самтҳои муҳими рушди давлатдорӣ – таълиму тарбияи кадрҳои бомаърифату баландихтисоси роҳбарикунанда барои мақомоти ҳифзи ҳуқуқ ва

сохторҳои низомӣ дар ҳамкориҳои зич, пеш аз ҳама бо ин сохторҳои қудратии ҷумҳурӣ ва бо маркази таълимии ба худ монанд - Донишқадаи тақмили ихтисоси хизматчиёни давлатии Ҷумҳурии Тоҷикистон мебинанд.

РОЛЬ СУБЪЕКТА ПРАВА И ПРАВОСОЗНАНИЯ В ФОРМИРОВАНИИ ПРАВОВОЙ СИСТЕМЫ



Раджабов Р.М.*

Оценка правовой системы обществом, социальными группами, личностью, в конечном счете, раскрывает ее реальное значение и возможность быть инструментом социальных преобразований. Можно сказать, что формирование правовой системы сопровождается осознанием ее демократической ценности субъектами социального воздействия и правовых отношений. Высокий престиж права и правовой системы - неперемнное условие их эффективного действия в обществе.

Правовая система - это сложное структурное, многоуровневое образование, состоящее из совокупности элементов и подсистем и имеющее свою историю, социально-экономические, политические, национальные и культурные основания и предпосылки развития. Все эти элементы в свою очередь определяют характер и тенденции формирования этой правовой системы.

В соответствии с новой правовой доктриной, главным компонентом (подсистемой) и одновременно центром, ядром правовой системы является субъект права или, шире, субъект правовой системы. Прежде всего - это человек в его юридическом качестве носителя субъективных юридических прав и обязанностей и участника правовых отношений, т.е. субъект, обладающий способностью иметь права и обязанности, реально имеющий и своими собственными действиями осуществляющий эти права и обязанности.

* *Раджабов Р.М.* – начальник факультета № 2 Академии МВД Республики Таджикистан, кандидат юридических наук, полковник милиции

Часть 1 ст. 42 Конституции Республики Таджикистан 1994 года гласит, что «на территории Таджикистана каждый обязан соблюдать его Конституцию и законы, уважать права, свободы, честь и достоинство других людей»¹¹⁹.

По тому, какие лица и организации являются (признаются) субъектами права, каким объемом прав и свобод они наделены и реально обладают, пользуются, можно судить о данной правовой системе.

В отечественной литературе при анализе правовой системы субъект права до последнего времени не выделялся, что вполне понятно: личность занимала подчиненное, второстепенное положение в советской, а сегодня и в современной действительности, и поэтому о субъекте права речь заходила лишь при изучении некоторых элементов механизма правового регулирования, в частности, при анализе правового отношения.

В обновленной теории государства и права *личность, субъект права* выдвигаются на центральное место во всей правовой действительности и выступают в качестве отправного пункта и основания научных исследований¹²⁰. Это соответствует и этимологии слова "субъект", которое в переводе с латинского означает, "лежащий внизу, находящийся в основе, в основании всей социальной жизни". Субъект является носителем предметно-практической деятельности и познания, источником активности и развития прогресса.

В юриспруденции субъект рассматривается как носитель прав и обязанностей и участник правовых отношений.

Сторонники позитивитского правопонимания подчеркивают, что названные свойства субъект приобретает в силу правовых норм, т.е., лишь в том случае, когда они закреплены в позитивном, писаном праве (законодательстве). Если же за-

¹¹⁹ См.: Конституция Республики Таджикистан. Душанбе. Ирфон. 2004.

¹²⁰ См. подробнее: Теория государства и права / Под ред. В.М. Корельского, В.Д. Перевалова. М. 1997. С. 484.

кон (государство) не соизволит предоставить субъекту соответствующие правовые свойства, то он не будет субъектом права, как не был им раб.

При социологическом подходе субъектом права является тот, кто реально (или через своих представителей) участвует в правовой деятельности, вступает в правовые отношения, заключает сделки, договоры и т.п., т.е. тот, кого сами участники данных отношений признают в качестве субъекта, независимо от того, как к этому отнесется государство. Это особенно четко отражено в новом Гражданском кодексе Республики Таджикистан¹²¹.

Согласно естественно-правовой доктрине, юридические свойства субъекта права принадлежат человеку от рождения - никто ему их не дает и никто не может их отнять.

В Конституции Республики Таджикистан (ч.1 ст. 5) признано, что "жизнь, естественные права человека неприкосновенны". В части второй этой статьи записано, что "права и свободы человека и гражданина признаются, соблюдаются и защищаются государством"².

Это - юридическое закрепление положения о том, что человек есть основание и центр правовой системы Таджикистана; все остальные ее субъекты - организации, объединения, хозяйственные общества и товарищества, органы государства суть производные образования, следствия активной деятельности человека, самоопределяющегося в любой из названных форм.

Вся деятельность государства, его органов и должностных лиц направлена на утверждение прав и свобод человека и гражданина, которые определяют смысл, содержание и применение законов, деятельность законодательной и исполнительной власти, местного самоуправления и обеспечиваются

¹²¹ См.: Гражданский кодекс Республики Таджикистан. Часть I. Душанбе. Конуният. 2000.

² См.: Конституция Республики Таджикистан. Душанбе. Ирфон. 2004.

правосудием (ст.ст.14, 19 Конституции Республики Таджикистан). Защита прав и свобод человека и гражданина - основная функция государства. В то же время носителем суверенитета и источником государственной власти является народ, т.е. человек и гражданин, объединенный в крупную социальную общность - народ Таджикистана, население Республики Таджикистан³. Таким образом, из основания правовой системы вырастает государственность в целом⁴.

Сказанное вполне логично для правового государства, где право выступает первичным, фундаментальным фактором во взаимоотношении "право - государственность". Носителем права здесь является человек, общество в целом, которое передает государству часть своих прав и полномочий, заключая тем самым (по идее или условно) общественный договор для того, чтобы государство обеспечивало безопасность человека, защищало его от произвола и хаоса, гарантировало реальность прав и свобод. Человек и гражданин как избиратель формирует органы государственной власти и местного самоуправления, выражает свою политическую волю на референдумах и свободных выборах, участвует в отправлении правосудия.

Стратегическими целями развития таджикской государственности на современном этапе являются:

- построение такого государственно-правового механизма, который был бы действительно направлен на реальное обеспечение провозглашенного Конституцией Республики Таджикистан положения о правах человека как высшей ценности;

- обеспечение равновесия между частной инициативой и общими закономерностями рыночных отношений;

³ См.: Там же, ч. 1, 2, ст. 6.

⁴ См. подробнее: Теория государства и права / Под ред. В.М. Корельского, В.Д. Перевалова. М. 1997. С. 485.

- формирование правового государства с учетом исторических, национальных и иных особенностей;
- создание баланса интересов различных социальных слоев общества, включая отдельных индивидов;
- создание системы реального воздействия человека на государство через институты гражданского общества, которые пока находятся в стадии становления.

Все вышеотмеченные задачи - глобальные и долговременные и от их решения будет зависеть реальность рассматриваемого здесь положения о субъекте как центре и основе правовой системы. В настоящее время это - лишь идеал, цель нашего политико-правового развития.

Не менее важный элемент правовой системы - правовое сознание, которое не существует в отрыве от субъекта и может рассматриваться отдельно лишь в ходе теоретического анализа¹²².

Правосознание традиционно определяется как совокупность идей, чувств, представлений о праве, действующем и желаемом, о действиях органов и лиц в сфере правового регулирования. Это весьма формалистическая дефиниция, слабо специфицирующая анализируемый феномен. Более содержательно правосознание можно определить как совокупность эмоционально-чувственных и мысленных, идеальных образов, при помощи которых человек воспринимает и оценивает наиболее существенные общественные отношения (в частности, по производству, обмену и присвоению различных благ) в категориях прав и обязанностей, эквивалентности деяния и воздаяния за него, равенства, справедливости, свободы и защиты от произвола, ответственности за нарушение правовых норм и договоров и т.д., а также действует в сфере правового

¹²² См. подробнее: Теория государства и права / Под ред. В.М. Корельского, В.Д. Перевалова. М. 1997. С. 486.

регулирующего (установления правовых норм и их реализации)¹²³.

Общественное сознание становится правовым лишь после того, как в нем сформируются идеи о юридической нормативности в качестве основы жизнедеятельности и упорядоченности, противостоящей хаосу и произволу, идеи о воздаянии за правонарушения, формальном равенстве и справедливости, защите личности, ее собственности от произвола других субъектов, в том числе государства, идеи о судебном разбирательстве конфликтов и др.

Правовое сознание возникает в индивидуализирующей культуре, когда человек начинает осознавать себя, свою уникальность, свою собственную сущность. Личное самознание, личное достоинство - абсолютно необходимые предпосылки формирования правового сознания и правовой культуры в целом. Их отсутствие или слабость, а также авторитарная государственность, ряд других обстоятельств привели к формированию правового нигилизма - системы взглядов и представлений, отрицательно оценивающих роль права в жизни общества.

Если в общественном правовом сознании выделить правовую идеологию и психологию, то можно сказать, что в Таджикистане правовой нигилизм проявляется на обоих уровнях, и это имеет свои исторические причины, уже получившие свое отражение в юридической и социологической литературе¹²⁴. Но с середины 80-х и начала 90-х годов начался новый этап в развитии общественного правового сознания в

¹²³ Там же. С. 486-487

¹²⁴ См. подробнее: *Гойман В.И.* Правовой нигилизм: пути преодоления // Советская юстиция. 1990. №9. С.3-5; *Матузов Н.И.* Правовой нигилизм и правовой идеализм как две стороны одной "медали" // Правоведение. 1994. № 2; *Туманов В.А.* О правовом нигилизме // Советское государство и право. 1989. № 10. С.20-27; *Туманов В.А.* Правовой нигилизм в историко-идеологическом ракурсе // Государство и право. 1993. № 8. С.52-59. и др.

Таджикистане, когда внимание общества стало сосредоточиваться на идеях прав и свобод личности, на идее общественного договора и необходимости формирования такого политического устройства, при котором государство зависит от гражданского общества. Но распад СССР, потом гражданская война в Таджикистане, трудности переходного периода наложили свой негативный отпечаток на развитие правосознания граждан.

Общественное мнение в состоянии воздействовать на правовую систему и ее элементы сообразно доминирующим в нем суждениям. При этом его влияние отличается стабильностью и престижностью, когда оно полностью зиждется на политических традициях и ценностях правового государства и гражданского общества. Например, в урегулировании межтаджикского конфликта на самых различных уровнях значительную роль сыграло именно общественное мнение, осознание всеми гражданами страны, обоими противоборствующими сторонами необходимости мира и единства, желание положить конец братоубийственной войне. Противоборствующие стороны не могли не учитывать этого твердого общественного мнения. Более того, это общественное мнение, присутствует во всех документах, подписанных в рамках "Общего соглашения о мире и национальном согласии"¹²⁵.

С развитием процесса дальнейшей демократизации общества при совершенствовании законодательства, принятии решений местными органами власти, органами государственного управления, при реализации правовых предписаний общественное мнение приобрело особую силу.

Роль общественного мнения в правотворчестве и право реализации сводится к ознакомлению государственных органов с социальными потребностями, интересами и ожиданиями народа, а также к оказанию содействия в поисках оптимальных вариантов тех или иных общественных решений; к

¹²⁵ См.: Документы о мире. Душанбе. 1997.

осуществлению контроля над процессом правотворчества; к адекватному согласованию социальных потребностей и интересов с нормативными актами; к демократическому разрешению возникающих в ходе правотворческой и право реализующей деятельности противоречий и проблем¹²⁶. Примером тому могут служить разнообразные встречи депутатов разных уровней со своими избирателями, предложения, а иногда и проекты законов, выдвигаемые со стороны отдельных граждан, различных общественных объединений, в особенности политических партий, мнения граждан, высказываемые ими в средствах массовой информации по обсуждаемым проектам законов, по разработке и принятию Конституции Республики Таджикистан 1994 г., по внесению изменений и дополнений в нее (26.09.1999 и 22.06.2003 годах.), а также другие предложения, в частности, о необходимости принятия тех или иных законов или учреждения новых правовых институтов. Примером последнего могут служить проводимые в последние 5-6 лет в Таджикистане конференции, семинары, круглые столы, опросы о введении специального института - уполномоченного по правам человека.

Особый интерес здесь представляет определение отношения верующих к отдельным вопросам правовой и государственной деятельности. Так, Аналитическим центром "Шарк" по заказу Международного фонда избирательных систем был проведен национальный опрос общественного мнения. Опрос охватил 1500 человек в 134 населенных пунктах, расположенных в 30 районах Республики Таджикистан. В частности, среди опрошенных, религиозную толерантность проявили 51.6% респондент, дружелюбно отнеслись к другим религиям 16%, нейтрально - 27.6%, настороженно - 2.8%, плохо - 0.6% и отказались ответить на поставленный вопрос 1.6% опрошенных.

¹²⁶ См.: *Ошеров М.С., Спиридонов Л.Н.* Общественное мнение и право. Л. 1985. С.105.

На вопрос, какими должны быть отношения государства и религии, 78% респондентов ответили, что религия должна быть отделена от государства, 11% - что религия и государство должны быть объединены.

На вопрос, должны ли входить религиозные лидеры в структуры государственной власти, положительно ответили 27% опрошенных, 53% - отрицательно. При этом мужчины чаще поддерживают участие религиозных лидеров в структурах власти, чем женщины, студенты и управленцы.

Какой бы компонент правовой системы мы не взяли, каждый из них (и вся она в целом) подвержен воздействию, господствующему в обществе общественному сознанию, которое делится, в частности, на политическое и правовое сознание. Само правосознание состоит из двух элементов: правовой идеологии и правовой психологии¹²⁷¹. Правовая идеология - один из факторов, существенно влияющих на развитие права, на законотворческий процесс. Значима ее роль и в процессе применения права. Поведение людей в сфере права во многом определяется их идеологической ориентацией. Наконец, в рамках самой правовой системы находится правовая идеология, являющаяся одновременно составной частью идеологии общества. Право и господствующая идеология в своем воздействии на общественные отношения, на ход их развития, поведение людей выступают как два скоординированных социальных явления, преследующих одни и те же цели. По всем этим основаниям вопрос о взаимодействии идеологии и правовой системы (или более узко - о соотношении идеологии и права) представляется весьма существенным. Тем не менее, еще в 1986 г. В.А. Туманов отмечал, что "даже в курсах по теории права вопрос о соотношении и взаимодей-

¹²⁷ См.: Еникеев М.И. Основы общей и юридической психологии. М. 1996. 631с.

ствии идеологии и права в качестве самостоятельного не фигурирует"¹²⁸.

Конкретизируя систему социальных взглядов, входящих в идеологию в целом, как правило, называют социально-политические, правовые, философские, эстетические и этические взгляды¹²⁹. Хотя подобное перечисление в принципе и не вызывает возражений, тем не менее следует отметить, что стержень, основу идеологии, во всяком случае в современном мире, составляют социально-экономические и общественно-политические идеи и установки. Этот момент с закреплением в ст. 8 Конституции Республики Таджикистан 1994 г. принципа политического и идеологического плюрализма¹³⁰, с принятием Закона Республики Таджикистан "О политических партиях"¹³¹ и особенно, после проведения на многопартийной основе выборов в Маджлиси Оли Республики Таджикистан 27 февраля 2010 г. получил полное конституционно-правовое основание.

Несомненен факт, что идеология общества – явление, прежде всего, политическое как по своему содержанию, так и по тесному функциональному взаимодействию с политикой. Не случайно ее называют концентрированным выражением в духовной сфере политики государства и общества¹³². Об идеологии можно говорить как об идейно-теоретическом аспекте политики. Одновременно следует подчеркнуть, что с проведением в жизнь принципов народовластия (ст. 6 Конституции Республики Таджикистан 1994 г.), разделения власти (ст. 9), приоритета прав личности (ст.5), политического и

¹²⁸ См.: Правовая система социализма. М. 1986. Т.1. С.176.

¹²⁹ См. например: *Биккенин Н.С.* Социалистическая идеология. М. 1983. С.74.

¹³⁰ См.: Конституция Республики Таджикистан. Душанбе. Ирфон. 2004.

¹³¹ Ахбори Маджлиси Оли Республики Таджикистан. 1998. № 21/22. Ст.300.

¹³² *Биккенин Н.Б.* Указ. раб. С.78.

идеологического плюрализма (ст. 8), особенно верховенства Конституции и законов, их прямого действия (ст. 10) как принципов конституционного строя, становится очевидным, что и идеология общества и идеология государства сегодня должны получить четкие правовые ориентации, так как право сегодня стало элементом цивилизации¹³³.

Конечно, идеология, взятая в целом, не является так же, как экономика или политика, элементов правовой системы. Она воздействует на правовую систему извне, но в определенной части как бы перекрещивается с ней. Эта часть и представляет собой правовую идеологию.

Как ни важна роль правовой идеологии в механизме воздействия идеологии на право, тем не менее, нужно отдавать себе отчет в том, что соотношение "идеология-право" гораздо более широкое социальное явление, чем соотношение "правовая идеология - право". Идеология воздействует на право (его содержание, цели, место в иерархии социальных ценностей) и на всю правовую систему как целостный фактор в совокупности всех своих составных частей.

Есть и другая крайность. Так, Г.Т.Чернобель называет право "специфической нормативной формой общественного сознания"¹³⁴, с чем согласиться нельзя. Мы солидарны с теми авторами, которые полагают, что мощная идеологическая сила и высокий моральный авторитет права не должны давать оснований для его включения в сферу общественного сознания¹³⁵.

Право - это социальный феномен, складывающийся и развивающийся под воздействием общественного сознания

¹³³ См.: *Алексеев С.С.* Правоявление цивилизации // *Право: опыт комплексного исследования.* М. 1999. С. 219-226; *Нерсесянц В.С.* *Философия права.* М. 1997. 652 с. и др.

¹³⁴ См.: *Советское государство и право.* 1980. №11. С.31.

¹³⁵ См.: *Керимов Д.А.* *Философские проблемы права.* М. 1972; *Нерсесянц В.С.* *Философия права.* М. 1998.

вообще и идеологии как теоретического самосознания в особенности. Однако это не превращает право ни в составную часть идеологии, ни в составную часть общественного сознания в целом.

Очевидно, что в основе трактовки права в качестве "специфической нормативной формы общественного сознания" лежит представления о праве как системе фиксированных правил поведения, о чем говорилось еще в середине 80-х годов¹³⁶.

Стоит, однако, подойти к праву более широко и увидеть за системой норм правовую форму движения общественных отношений, функционирование "юридической материи", и сразу же возникает ряд вопросов, на которые сторонники отнесения права к формам общественного сознания вряд ли смогут дать удовлетворительный ответ. Например, можно ли государственное принуждение (без которого нет права) отнести к общественному сознанию? Является ли формой общественного сознания институт прав и свобод личности? Как быть с правопорядком, юридической ответственностью, правосудием - считать ли их тоже "специфической формой общественного сознания?"

Даже если подходить к праву лишь как к совокупности норм, то и тогда, как не раз подчеркивалось в нашей литературе, оно представляют собой особую бытия¹³⁷. Наивно было бы полагать, что процесс возведения в закон государственной воли не придает результату этого процесса особые качественные онтологические характеристики. С.Н.Братусь справедливо отмечал в связи с этим, что, как только закон вступает в силу, он становится объективной социальной реальностью¹³⁸. Да и сам процесс правотворчества - не просто "облачение" в

¹³⁶ См.: Правовая система социализма. М. 1986. Т.1. С.179-180.

¹³⁷ См.: *Козюбра Н.М.* Социалистическое право и общественное сознание. Киев. 1979.

¹³⁸ См.: Методические проблемы юридической науки. М. 1980.

нормативную форму взглядов и идей, а достаточно сложный и многоаспектный процесс принятия государственных решений.

Возможен двоякий способ выражения идеологии в праве: прямое воспроизведение в нормативном материале ее ведущих идей, установок, формул и такое нормативное решение, которое, даже будучи выражено в строгой юридической форме, представляет собой по существу реализацию определенной идеологической установки.

Очень важное значение имеет такая формулировка правовых норм, при которой цель, предусматриваемая созданием той или иной нормы права, была бы ясна для самых широких масс населения. Отсюда - возросшее значение преамбулы в законодательных актах, в частности Конституции и конституционных законах.

Теория и практика стремится представить как "неидеологическое явление" не только само право, но и деятельность по его применению, и в первую очередь правосудие. при этом сегодня часто ссылаются на Конституцию Республики Таджикистан 1994г., где записано: "В Таджикистане общественная жизнь развивается на основе политического и идеологического плюрализма.

Ни одна идеология, в том числе религиозная, не может устанавливаться в качестве государственной"¹³⁹.

Это означает то, что если мы отказываемся от одной формы радикализма - государственного радикализма, то не допустим и другой ее формы, а именно - религиозно-политического режима.

Другими словами, защита светского характера государства в условиях угрозы радикализма представляет собой защиту демократических основ общества, что, несомненно, яв-

¹³⁹ См.: Конституция Республики Таджикистан. Душанбе. Ирфон. 1999. Ч.1,2, ст. 8.

ляется важнейшим достижением независимости Таджикистана.

К этому следует и такие каналы влияния идеологии на правоприменительную деятельность, как идеологические ориентации, господствующие в судебском корпусе; юридическая политика высших государственных органов, в том числе судебной доктрины.

Теория и практика открыто констатируют влияние идеологии и на правоприменительный процесс. До сегодняшнего дня действует принцип, что судьи и народные заседатели разрешают гражданские дела на основе закона, в соответствии с правосознанием, в условиях, исключающих постороннее воздействие на судей. Важность правильной политико-идеологической ориентации судебной практики не раз подчеркивалась как в руководящих разъяснениях Пленума Верховного Суда бывшего СССР, так и в постановлениях Пленума Верховного Суда Республики Таджикистана по общим вопросам судебной деятельности¹⁴⁰.

Вопрос об идеологической роли права может быть рассмотрен в трех аспектах: первый - влияние права на идеологию, т.е. другая сторона корреляции "идеология - право"; второй аспект идеологической роли права - его воздействие на массовое и индивидуальное сознание²; третий аспект рассматриваемой проблемы - это внешняя идеологическая роль права, или международное влияние этого права.

Подводя итог, хочется отметить, что известные истории и современности многочисленные факты рецепции иностранного права, иных форм юридического заимствования свидетельствуют о том, что идеологическое воздействие права не ограничивается внутренними рамками своей страны и выхо-

¹⁴⁰ См.: Сборник Постановлений Пленума Верховного Суда Республики Таджикистан. 1991-1996. Душанбе. 1996. Ч.2. 200 с.

² См.: *Радько Т.Н.* Конституция СССР и идеологическая функция Советского права // Советское государство и право. 1978. № 6.

дит за ее границы и этот аспект проблемы думается, требует своего отдельного изучения.

МНОГОЖЕНСТВО: ПРОБЛЕМЫ ЗАКОНОДАТЕЛЬСТВА И ПРАКТИКИ



Отабоева Л.О.*

Семья такая хорошая вещь, что многие мужчины имеют их сразу две.

Адриан Декурсель

Термин «полигамия» означает многобрачие, но в большинстве своем его используют для обозначения такого общественного явления как многоженство. Если в России введение полигамии весьма обоснованно, то с чем можно обосновать это явление в нашем государстве?

Если говорить о полигамии как о факторе, имеющем масштабный общественный характер, прежде всего, необходимо вникнуть в само общество, где это явление происходит систематически. Многоженство в большей своей мере имело распространение на востоке, где шахи, султаны и их придворные содержали гаремы. Так как наша страна восточная, а история всего востока, так или иначе, связана между собой, можно считать, что эти традиции (если их таковыми можно считать) в какой-то мере передались и нам. Другая проблема, порождающая полигамию, безусловно, это проблема гендерного равенства в Таджикистане, решение которой сегодня для нашего государства является приоритетным.

Брачные отношения в республике регламентируются Конституцией, семейным (далее - СК), уголовным (далее - УК) и гражданским (далее - ГК) кодексами РТ. Согласно СК

* Отабоева Л.О. – старший инспектор Отдела по международному сотрудничеству Организаторско-инспекторского управления МВД Республики Таджикистан, кандидат юридических наук, подполковник милиции.

РТ браки в республике заключаются в государственных органах записи гражданского состояния (ЗАГС). Права и обязанности супругов порождает лишь брак, заключенный в ЗАГСе. Статья 170 УК РТ запрещает многоженство, которое определяется, как «сожитительство с двумя или несколькими женщинами с ведением общего хозяйства». Нарушение этой статьи наказывается штрафом от 1 до 2 тысяч минимальных окладов или исправительными работами до 2-х лет, либо ограничением свободы на срок до 5 лет. Правоведы страны обеспокоены тем, что, несмотря на распространенность многоженства, дел по данной статье значительно меньше из-за «неудачного изложения диспозиции статьи». Данная статья предусматривает административное или уголовное наказание мужчины в случае сожитительства с двумя или более женщинами, но не оговаривает экономическую ответственность мужчин перед женами, если фактическое сожитительство и ведение общего хозяйства будет доказано. Поэтому у жен нет резона обращаться в суды в случаях многоженства, т.к. суд не может в данном случае решить вопрос об экономической ответственности и обязательствах сторон, ведь такие семейные отношения не подкреплены юридическим статусом.

Приведенные сведения о зарегистрированных преступлениях по ст. 170 УК за 2007 – 2008 год показывают, что указанные цифры не соответствуют реальной действительности.

| №п/п | Регион | Зарегистрировано 2007 | Зарегистрировано 2008 |
|------|------------------------|--------------------------|--------------------------|
| 1 | Республика Таджикистан | 198 | 180 |
| 2 | Согдийская область | 31 | 27 |
| 3 | Хатлонская область | 83 | 78 |
| 4 | ГБАО | 1 | 4 |
| 5 | г. Душанбе | 27 | 28 |
| 6 | РРП | 56 | 43 |

Но проблема юридического статуса семей существует не только в полигамных семьях. Немало случаев, особенно в сельской местности, когда и моногамные семьи создаются без регистрации в органах ЗАГС. Религиозная процедура «никох» является обязательной, но от юридической регистрации многие мужчины уклоняются даже в первом браке. Помимо «никоха» подтверждением семейного статуса для сообщества является соблюдение многочисленных свадебных обрядов, которые также воспринимаются населением, как обязательные. Количество ритуалов при замужестве и женитьбе увеличилось в советское время, когда экономическое благосостояние заметно повысилось. После распада Советского Союза, после гражданской войны и резкого ухудшения экономического положения населения соблюдение многочисленных ритуалов не только не сократилось, но и стало обязательным требованием для традиционной части населения, несмотря на то, что в 2007 году был принят Закон «Об упорядочении традиций, торжеств и обрядов в Республике Таджикистан», до сих пор во многих регионах процедуры замужества и женитьбы сопровождаются празднованием ряда мероприятий. Исполнение большинства ритуалов является для многих обязательным и связано с огромными денежными расходами. Неисполнение ритуалов осуждается общественным мнением.

На формирование устных норм, определяющих празднование многочисленных ритуалов, связанных с материальными приобретениями, огромное влияние оказывает местная торговая элита, которая заинтересована в быстрой реализации своих товаров. Они диктуют моду на ткани, наряды, мебель и пр., которые должны обновляться иногда по несколько раз в год. Они устраивают пышные показательные свадьбы и другие ритуалы, которые становятся образцом для подражания. Они создают негативное общественное мнение о людях, которые не могут или не хотят тратить большие

средства на такие мероприятия¹⁴¹. Иногда средства на свадьбу собираются с момента рождения ребенка, в ущерб его полноценному питанию или хорошему образованию. Расходуя огромные средства на празднование всех свадебных мероприятий, многие не могли зарегистрировать молодых в ЗАГСе, потому что это тоже требует больших расходов. Таким образом, незарегистрированный первый брак дает возможность мужчинам жениться второй раз.

В Таджикистане многоженство является следствием и причиной бесправного положения женщин, как в родительском доме, так и в доме мужа.

С одной стороны, участились случаи выдачи родителями замуж дочерей в добрачном возрасте¹⁴², хотя УК РТ предусмотрена ответственность за такие действия. В патриархальных семьях обычно детей выдают замуж и женят по выбору родителей, не считаясь с волей самих новобрачных. При этом родители часто осознанно выдают своих дочерей вторыми женами, считая, что этим обеспечивают своим дочерям экономические гарантии на будущее. С другой стороны, незарегистрированный в органах ЗАГС брак не гарантирует никаких экономических прав в случае развода. А отсутствие таких гарантий можно считать экономическим рабством, которое создает почву для распространения безнаказанного насилия в отношении женщин. И часто такое безвыходное положение толкает женщин на самоубийство.¹⁴³

Существующий запрет на многоженство со стороны Закона нашего государства предусматривает наказание для

¹⁴¹ *Тохтаходжаева М.* Утомленные прошлым. Реисламизация общества и положение женщины в Узбекистане. Ташкент. 2001.

¹⁴² Семейный кодекс Республики Таджикистан предусматривает брачный возраст для мужчин и женщин в 17 лет. Однако, в исключительных случаях по отдельным ходатайствам этот возраст может быть снижен на один год (по решению суда).

¹⁴³ *Маргарита Хегай.* Исследования явления многоженства в Таджикистане. Душанбе. 2002. С. 11.

мужчин, но не обеспечивает защиту экономических прав женщин в незарегистрированных браках. Очевидно, что женщины не заинтересованы в наказании своего кормильца. Женщины могут только потерять, но ничего не приобрести в результате тяжбы по поводу незаконного брака. Помимо юридических положений существуют и другие факторы, которые оказывают влияние на терпимость к многоженству, несмотря на все негативные последствия этого явления.

Если говорить о снижении количества заключенных браков, то это можно объяснить наличием нескольких факторов:

а) отсутствием необходимого количества рабочих мест в республике, высокого уровня безработицы;

б) фактором, также повлиявшим на снижение количества заключенных браков, является существенный рост самосознания населения. У потенциальных невест и женихов повысились требования друг к другу. Большое значение на выбор спутника жизни имеет его социальный статус, наличие работы, материальное положение, возможности карьерного роста, наличие собственной квартиры; для девушек - еще возможность самой продолжить дальнейшее обучение, свобода выбора профессии и возможность для полной самореализации в связи с замужеством.

В силу национальных и культурных традиций уровень разводов в республике остается сравнительно низким и ни в коей мере не обусловлен низким количеством браков.

В стране существует ряд факторов, которые не позволяют говорить о том, что все браки заключаются на основе свободного выбора. К таким относится:

а) огромное влияние родителей на потенциальный выбор жениха или невесты. Большое количество браков заключается по предложению родителей и основывается на их личном выборе, хотя нужно признать, что у женихов и невест есть возможность для отказа;

б) для девушек еще одной причиной снижения свободного выбора жениха является отсутствие молодых людей, уехавших на заработки;

в) до сих пор не изжиты практика родственных браков, пагубно влияющих на генофонд нации в целом;

г) выдача несовершеннолетних девушек замуж.

Законодательно равенство прав супругов закреплено. Однако, не все замужние женщины могут воспользоваться своими правами. Это связано с национальными традициями и местными обычаями, зависит от региона проживания, в какой мере семья подвержена соблюдению религиозных канонов, отдаленности от крупных промышленных и культурных центров и др.

Эффективным инструментом для обеспечения равенства прав и обязанностей супругов в отношении вступления в брак, во время нахождения в браке и при его расторжении, особенно для женщин мог стать, предусмотренный ст. 40 Семейного Кодекса РТ «Брачный договор», при составлении которого были бы оговорены все условия. Однако, органы ЗАГСа и другие государственные органы для внедрения «Брачного договора» в жизнь не принимают должных мер, не проводят агитационной, разъяснительной работы с молодежью.

Если говорить о предусмотренном в статье за многоженство наказании, то такое наказание, как «...исправительные работы на срок до 2-х лет, либо ограничение свободы на срок до 5 лет» не находит никакой поддержки и понимания у населения, противоречит здравому смыслу и почти не используется в судебной практике. Необходимо заметить, что граждане, состоящие в подобном браке, нередко имеют высокий социальный статус и в любой момент могут быть подвержены шантажу или давлению с целью получения взятки, в обмен за свободу или принужде-

ние для принятия нужного решения со стороны каких-либо заинтересованных структур и лиц.

Наказание в виде штрафа от 1 до 2 тыс. минимальных заработных плат, что на сегодняшний день составляет приблизительно от **60 до 120 тыс.** сомони, и удержания назначенного штрафа в размере 50 % от зарплаты, штраф будет выплачиваться не менее 80 лет и если учесть, что многоженцы обычно в возрасте от 30 и более лет – эта мера наказания нереальна и абсурдна. Другим моментом этого наказания является то, что штраф изымается в пользу государства, а не семьи, пострадавшей от мужской полигамии.

Анализ обращений граждан за 2008 год по вопросам двоеженства выявил не только проблемы практического, но и законодательного характера, которые приводят к нарушению интересов граждан.

Введение в Уголовный кодекс наказания за двоеженство или многоженство, прежде всего, обосновывается тем, что семья представляет особую ценность для государства, и оно обязано ее защищать. Однако на данный момент сложно судить о том, насколько существование или отмена наказания за этот вид деяния ведет к существенному изменению ситуации.

Возвращаясь к данной статье, по нашему мнению, это «придуманное преступление и навязанное наказание». Мы считаем, что двоеженство не относится к категории уголовно наказуемых деяний и не должно подпадать под понятие преступления. Речь идет об отмене уголовной ответственности за многоженство в свете гуманизации уголовного законодательства страны. Такая ситуация относится, по нашему мнению, скорее к вопросам морали и этики, поскольку под преступлением обычно подразумевают общественно опасное деяние или бездействие. Отсюда следует вопрос, а может ли многоженство быть общественно опасным деянием? Согласно логике, конечно же, нет. Если кому-то очень хо-

чается иметь двух жен, он давно их имеет, несмотря на нарушение законодательства. В частности, в этом вопросе необходимо защитить права вторых жен, с которыми брак по закону не заключен, и они остаются ни с чем.

Многоженство существует во многих странах. В Йемене многоженство официально разрешено, а права и обязанности супругов строго регламентированы¹⁴⁴, поэтому полигамную семью можно встретить не так часто. В Иране разрешено заключение брачных договоров на какой-то промежуток времени. Права и обязанности каждой стороны строго регламентированы этим договором. В Европейском Союзе около одной трети всех семейных пар до 29 лет живут без официальной регистрации. Такие семьи, как правило, создаются по обоюдному согласию, но в случае рождения детей женщины знают, как обеспечить свои права и права своего ребенка, если мужчина отказывается нести ответственность за его воспитание, материальную поддержку. Хотя отсутствие официальной регистрации также создает определенные трудности при получении поддержки со стороны государства¹⁴⁵.

Нужно ли говорить о том, что семья сегодня утрачивает былое положение в обществе, тому причина – не мало проблем, так или иначе связанных с самой семьей и ее окружением. Но может ли одна семья стать причиной разрушения другой? Вопрос может показаться немного абсурдным, ибо как два созидающих начала могут стать причиной гибели одного из них. Увы, история многих разрушенных судеб, разбитых надежд и желаний свидетельствует об обратном...

Будущее каждой нации зависит от того, какое поколение оно вырастит. Может ли это наследие развиваться в пра-

¹⁴⁴ Хегай М. Указ. раб. С.11

¹⁴⁵ Women and Men in Europe and North America/Economic Commission for EuropeUN/ New York and Geneva. 2000. P. 78

вильном русле в условиях полигамии? Думаю, нет, во всяком случае, не в нашем государстве.

Каждому ребенку необходимы внимание, забота и любовь в достаточном количестве со стороны обоих родителей. Но наибольшую роль в воспитании детей играют отцы-главы семейства в большинстве своем. В тех ситуациях, когда ребенку может не хватить доброго отцовского слова или его твердой руки, чадо может сбиться с правильного пути и попасть под плохое влияние.

Случаев, когда со стороны отцов было замечено безответственное поведение, существует не мало. Например, случай, произошедший с гражданкой Шахло Д., шокирует отчужденностью от своих детей отца семейства. Ради второго брака отец оставил на улице двух своих детей, не обеспечив их необходимым прожиточным минимумом, благо у детей есть мать, которая старается всеми силами хоть как-то облегчить участь своих детей.

Однако, есть случаи, когда две семьи одного и того же человека, зная о существовании друг друга, имеют неплохие взаимоотношения. Фируза У., например, знает, что она дочь от второго брака своего отца, но тем не менее, своим положением она остается довольной. У нее есть все необходимые условия для плодотворного развития, хотя и она признается, что «папы никогда не бывает слишком много». Увы, как бы благополучна не выглядела ситуация в данной семье, таких семей единицы.

Обзор информации, содержащейся в СМИ, и изучение исследований и отчетов показал, что полигамные браки, в основном, изучались как социальная проблема, возникшая вследствие гражданской войны, экономической нестабильности и трудовой миграции. Однако данная проблема не изучена достаточно глубоко с точки зрения влияния на определенные права человека. Возможно, именно отсутствие достаточной информации о проблеме приводит к су-

ществованию различных мнений и гипотез вокруг обсуждаемого вопроса.

В ходе оказания бесплатной правовой помощи населению по вопросам семейных правоотношений адвокаты Центра по правам человека отмечают следующие спорные практические моменты:

Изучение судебной практики определяет, что эта категория дел, как правило, рассматривается на открытом судебном заседании. Статья 13 УПК РТ предусматривает, что допускается по мотивированному определению суда закрытое судебное разбирательство, в целях предотвращения разглашения сведений об интимных сторонах жизни участвующих в деле лиц. Суды по своей инициативе практически не принимают мер по соблюдению права на личную жизнь при рассмотрении этой категории вопросов, а подсудимые не всегда имеют представление о праве на ходатайство о проведении закрытого судебного слушания в целях не разглашения сведений, составляющих тайну его личной или семейной жизни. Более того, законная жена и «вторая жена» являются, как правило, по делу свидетелями и лишены процессуального права заявлять подобные ходатайства.

Суд, установив виновность личности в совершении преступления, предусмотренного ст.170 УК РТ «Двоеженство или многоженство», назначает наказание в виде исправительных работ с удержанием заработной платы от 20% до 30% в доход государства. В ходе судебного заседания подсудимые обычно признают себя виновными, при этом заявляют о том, что впредь отношения с сожительницей намерены прекратить. Как правило, после осуждения события развERTываются следующим образом:

- Осужденное лицо фактически прекращает отношения с сожительницей, что зачастую негативно отражается на детях, если таковые были рождены во время их сожительства. Законодательством установлено, что вне зависимости от

статуса ребенка или характера отношений между родителями, родители обязаны заботиться и содержать детей. Тем не менее, практика показывает обратное.

- Если осужденный перестает участвовать в воспитании детей, родившихся вне законного брака, бывшая сожительница обращается в гражданском порядке для защиты интересов своих детей. В этом случае суд, как правило, удовлетворяет иск. Таким образом, суд, наказывая в уголовном порядке мужчину за фактическое сожительство вне брака с другой женщиной, в гражданском порядке обязывает этого же мужчину участвовать в воспитании общих детей, рожденных вне брака от сожительства. Тем самым, не исключается возможность, что связь мужчины и женщины может возобновиться вновь, что в принципе доказано практикой. Таким образом, создаются новые условия для совершения осужденным повторного деяния, за которое он уже осужден. Однако наказания за повторность статья не предусматривает.¹⁴⁶

Получается, что можно заплатить штраф и продолжать сожительствовать с двумя женщинами, при этом закон уже не в состоянии обеспечивать защиту брачно-семейных отношений.

Вышеизложенное указывает на то, что существует необходимость в более глубоком изучении этой проблемы с точки зрения права. Существует необходимость определить тонкую грань между защитой семейных ценностей и не нарушения других прав и свобод человека.

А как же быть с религией? В мусульманстве разрешено иметь четырех жен, но это разрешение обременено особыми правилами, которые предполагают условия многоженства. Разрешается жениться, например, из желания помочь вдове или сироте, тем, кому необходима как материальная помощь, так и защита. Христианство же во всех сво-

¹⁴⁶ Информация предоставлена ОО «Центр по правам человека».

их конфессиях многоженство запрещает. Но как это не странно, люди нарушают как законы божьи, так и непоступаются законами общественными. Если и женятся во второй раз, то в большинстве это браки, не имеющие религиозной основы. К тому же такая религия, как ислам, обязывает мужей обеспечить равные права всем своим женам и содержать их в достатке.

Полигамия в нашем обществе сегодня это уже не искра, это очаг, который раздувается в неправильном направлении все более и более. Прискорбно, что этот социальный фактор многие наши граждане воспринимают неправильно, мол, есть же такое в арабских странах, например. Да, не согласиться трудно, но нам, как жителям современного светского государства, необходимо понять, что условия, в которых развивались наши страны, были сравнительно разными, как и имеют различие и сейчас.

Следовательно, было бы не лишним призадуматься о будущем своих детей, а вместе с ним, о будущем всей страны, ведь основа каждого общества есть семья, а семья и есть производитель талантов и героев.

АКТУАЛЬНЫЕ ПРОБЛЕМЫ ГРАЖДАНСКОГО ЗАКОНОДАТЕЛЬСТВА (НА ПРИМЕРЕ ДОВЕРЕННОСТИ)



Хайруллоев Ф.С.*
Саидов З.А.**

Со времени принятия нового Гражданского кодекса Республики Таджикистан¹⁴⁷ (далее ГК РТ) прошло чуть больше десяти лет. Срок немалый, но оказывается, недостаточный для его осознания и правильного использования в жизни. Проблем много, но хотелось бы рассмотреть одну из них, а именно - представительство в гражданском праве, в частности, на наш взгляд, весьма актуальную, а именно, доверенности на управление транспортным средством.

Из десяти опрошенных водителей легковых автомашин практически все без исключения управляют транспортным средством не как собственники, а по доверенности. Однако, каждый из них с полной уверенностью считает себя собственником транспортного средства, так как каждый из них заплатил за нее определенную денежную сумму. Это говорит о том, что между представителем и представляемым заключена сделка, характеризующая по своим внешним признакам договор купли-продажи. Получается, что возникают сложные отношения: де-юре – представительство, а де-факто – договор купли-продажи.

* *Хайруллоев Ф.С.* – начальник кафедры Гражданско-правовых дисциплин Академии МВД Республики Таджикистан, кандидат юридических наук, подполковник милиции.

** *Саидов З.А.* – начальник факультета № 3 Академии МВД Республики Таджикистан, кандидат юридических наук, подполковник милиции.

¹⁴⁷ Гражданский кодекс Республики Таджикистан (часть 1) от 30 июня 1999 г. (введенный в действия с 1 января 2000 г.)

Почему создалась такая картина, кто виноват в этом – граждане, злоупотребляющие своими правами, или же наоборот, неправильно поставлена правоприменительная деятельность по этому направлению со стороны нотариальных органов. Вопросов много, для уяснения данной задачи необходимо проанализировать гражданское законодательство в сфере представительства.

Начнем с того, что *доверенность* является односторонней сделкой и к ней применяются общие правила, установленные для сделок такого рода, а именно - односторонняя сделка создает обязанности для лица, совершившего сделку. Она может создавать обязанности для других лиц лишь в случаях, установленных законом, либо соглашением с этими лицами. Поэтому, если лицо желает купить транспортное средство, то в этом случае заключается договор купли-продажи, а не получает доверенность, которая не оформляет право собственности на имущество.

Часть 1 ст. 207 ГК РФ определяет представительство, как *сделку, совершенную одним лицом (представителем) от имени другого лица (представляемого) в силу полномочия, основанного на доверенности, указании закона, либо акте уполномоченного на то государственного органа или органа местного самоуправления, непосредственно создает, изменяет и прекращает гражданские права и обязанности представляемого*. Данное положение четко определяет круг участников отношений по представительству. При этом полномочия каждого участника ясны, каждый знает свои функции в «данной игре».

Часть 3 ст.207 ГК РФ устанавливает предел возможных действий, которые могут доверяться, и которые определяют сущность представительства как самостоятельного института гражданского права. Представитель не может совершить сделки от имени представляемого в отношении себя лично. Он не может совершить такие сделки в отношении другого

лица, представителем которого он является одновременно, за исключением случаев коммерческого представительства. Даже генеральная доверенность, а также право отчуждения, на которые, в основном, ссылаются и полагаются водители транспортных средств, не в состоянии изменить истинный смысл и сущность представительства.

Генеральная доверенность всего лишь одна из разновидностей доверенности, которая по сравнению с другими видами предусматривает больше полномочий для представителя.

Право отчуждения в гражданском праве имеет широкое значение, однако, применительно к представительству и доверенности оно означает продажу транспортного средства. Так как представитель выступает от имени и в интересах представляемого после реализации указанного права, он обязуется вернуть денежную сумму собственнику имущества.

Кроме этого, мы полагаем, что представитель не может совершить сделки от имени представляемого также в отношении своего (своей) супруга (супруги), своих детей и близких родственников (братьев и сестер). Прямого установления по этому поводу в главе ГК РТ о представительстве и доверенности нет, однако уместно в данной ситуации применение ч.3 ст.38 ГК РТ – «Опекун, попечитель, их супруги и близкие родственники не вправе совершать сделки с подопечным, за исключением передачи имущества подопечному в качестве дара или в безвозмездное пользование, а также представлять подопечного при заключении сделок или ведении судебных дел между подопечным и супругом опекуна или попечителя и их близкими родственниками».

Часть 1 ст.209 КГ РТ гласит: «Коммерческим представителем является лицо, постоянно и самостоятельно представляющее от имени предпринимателей при заключении ими договоров в сфере предпринима-

тельской деятельности». Из смысла данного положения ясно, что такими представителями могут быть коммерческие юридические лица, созданные в установленном порядке, а также индивидуальные предприниматели (граждане, осуществляющие предпринимательскую деятельность без образования юридического лица). Конечно, разница между обычным представительством и коммерческим имеет определенные предпосылки, так как, коммерческое представительство - это предпринимательская деятельность, имеющая целью получение прибыли, осуществляется постоянно и зарегистрирована в надлежащем порядке в государственном органе, а самое главное, от этой деятельности государство получает доходы в виде налогов.

Как правило, полномочия, предоставляемые представителю, нуждаются в письменном оформлении, за исключением случаев, которые предусмотрены законом, например, законное представительство. Такой документ в науке гражданского права принято называть доверенностью.

Часть 1 ст.210 ГК РФ определяет доверенность, как письменное уполномочие, выдаваемое одним лицом другому лицу для представительства перед третьими лицами. Письменное уполномочие на совершение сделки представителем может быть представлено представляемым непосредственно соответствующему третьему лицу. Необходимо понять, что доверенность адресуется третьим лицам, с которыми предполагается заключение сделок, а потому должна быть им предъявлена либо представителем, либо непосредственно самим представляемым.

Доверенность на совершение сделок, требующих нотариальной формы, должна быть нотариально удостоверена, за исключением случаев, предусмотренных законом. Срок действия доверенности не может превышать трех лет. Если срок доверенности не указан, она сохраняет силу в течение года со дня её совершения. Данное положение применитель-

но к рассматриваемому вопросу означает, что на основании доверенности владелец транспортного средства по истечении указанных сроков становится незаконным владельцем, так как истечение срока доверенности приводит к её прекращению. В любой момент к нему может обратиться за своим имуществом собственник или же его близкие родственники, имеющие права на данное имущество (жена, дети, другие наследники).

Полномочия могут передоверяться другим лицам в порядке передоверия. Статья 212 ГК РФ определяет передоверие следующим образом: **«Лицо, которому выдана доверенность, должно лично совершать те действия, на которые оно уполномочено. Однако, оно может передоверить их совершение другому лицу, если уполномочено на это доверенностью либо вынуждено к этому силой обстоятельств для охраны интересов выдавшего доверенность»**.

Представитель, передающий полномочия другому лицу, должен известить об этом лицо, выдавшего доверенность, и сообщить ему необходимые сведения о лице, которому переданы полномочия. Неисполнение этой обязанности возлагает на передавшего полномочия ответственность за действия лица, которому он передал полномочия, как за свои собственные.

Доверенность, выдаваемая в порядке передоверия, должна быть нотариально удостоверена, за исключением случаев, предусмотренных частью 4 статьи 210 ГК РФ. Срок действия доверенности, выданной в порядке передоверия, не может превышать срока действий доверенности, на основании которой она выдана. Это означает то, что число передоверий по основной доверенности может быть ограничено сроком самой доверенности.

Кроме этого, гражданское законодательство не ограничивает число лиц, которым можно передоверить полномо-

чия. Однако на практике иногда случается так, что лицу, получившему полномочия на основании передоверия просто напросто отказывают в возможности передоверия следующему субъекту, тем самым ограничивается число доверенных лиц до минимума.

Конечно, метод гражданско-правового регулирования в Таджикистане является дозволительным. Нам кажется, что сфера отношений по представительству и доверенности на сегодня нуждается в ограничительном толковании. Возможности, предусмотренные ГК РТ в рассматриваемом вопросе, порой служат оружием в руках недобросовестных субъектов. Однако, ГК РТ также установил и пределы осуществления гражданских прав (ст.10).

Отмеченное служит тому, что законодателю необходимо внести ясность в вопрос передоверия, ограничив его до минимума. Мы думаем, что статью 212 ГК РТ следовало бы дополнить частью 5 следующего содержания: **«Полномочия на совершения действий, вытекающих из доверенности, можно передоверить лишь один раз»**. Мы полагаем, что данное положение является разумным в силу того, что, если лицо, которому выдана доверенность, не может лично совершить те действия, на которое оно уполномочено, то есть другое лицо, которое имеет такую возможность. В случае, если лицо, которому передоверено совершить эти действия также не в состоянии это сделать, то это необходимо считать как одно из оснований прекращения доверенности, например, отказа лица, которому выдана доверенность. Ведь бесконечное передоверие порождает негативные явления в обществе.

На наш взгляд, сегодня нотариусам следовало бы уделять большое внимание выявлению истинных целей сторон. Ведь это соответствует требованиям Закона Республики Таджикистан «О государственном нотариате» от 15 мая 1997 г. Согласно закону, нотариус обязан объяснить сторонам

смысл сделки и проверить его соответствии истинной цели сторон и законодательству. В соответствии со ст. 36 данного акта в случае несоответствия сделки требованиям закона нотариус имеет право отказать в оформлении сделки. Не думаем, что оформление купли-продажи транспортного средства путем выдачи доверенности является правильным пониманием требований закона и не преследует корыстных целей.

Очень важно знать, что ч.1 ст.195 ГК РТ раскрывает смысл мнимой сделки, которая совершается лишь для вида, без намерения создать соответствующие ей правовые последствия, ничтожна. Вторая часть этой же статьи гласит следующее: «Притворная сделка, то есть сделка, которая совершена с целью прикрыть другую сделку, ничтожна. К сделке, которую стороны действительно имели в виду, с учетом характера сделки применяются относящиеся к ней правила».

Мнимые и притворные сделки часто прикрывают сделки с целью, противной основам правопорядка и нравственности, т.е. установленные государством основополагающие нормы об общественном, экономическом и социальном устройстве общества, направленные на соблюдение и уважение такого устройства, обеспечения правовых предписаний и защиту прав и свобод граждан, а также устои, включающие в себя сложившиеся в обществе представления о добре и зле, справедливости и должном. Таджикистан в своем основном законе, в преамбуле Конституции Республики Таджикистан одной из главных своих задач ставит создание справедливого общества. Поэтому деятельность нотариальных контор требует серьезного подхода в осуществлении своих обязанностей, ведь у нас до сих пор нотариат считается государственным органом.

Доказывать мнимый и притворный характер сделки можно с использованием всех допускаемых гражданским

процессом доказательств, в том числе свидетельскими показаниями.

Последствия недействительности мнимых и притворных сделок вышеуказанной статьёй не определяются, и в этом случае должны применяться общие правила о последствиях недействительности сделки, установленные ст.192 ГК РТ.

В случаях наличия цели, противной основам правопорядка и нравственности, применению подлежат последствия конфискационного характера, предусмотренные статьёй 194 ГК РТ. Условием применения статьи 194 ГК РТ является наличие умысла хотя бы у одного участника сделки.

Согласно исследованиям Н.А. Абдуллоева, в последнее время наблюдается «значительное увеличение в судах количества дел, связанных с недействительностью сделок, рассмотрение которых представляют особую сложность»¹⁴⁸. Об этом свидетельствует также Постановление Верховного Суда Республики Таджикистан «О судебной практике по применению судами законодательства при рассмотрении споров, связанных с признанием договоров купли-продажи жилого дома (квартиры) недействительными»¹⁴⁹ от 16 декабря 2004 г. Однако, следует также отметить, что судебная практика в Таджикистане не обобщает дела о недействительности конкретно доверенности с правом управления, отчуждения, передоверия в силу её мнимости и притворности, или по другим основаниям, установленным законом.

С другой стороны, откуда взяться этой практике, если в судах процент рассмотрения таких дел мал. Граждане не обращаются и даже не заинтересованы в их возбуждении, органы прокуратуры, а также органы государственного управ-

¹⁴⁸ *Абдуллоев Н.А.* Недействительные сделки // Государства и право. №3 2006. С.64

¹⁴⁹ Сборник Постановлений Пленума Верховного Суда Республики Таджикистан (2004 год). Душанбе. 2005. С. 130.

ления или местного самоуправления, коммерческие и некоммерческие организации очень пассивны, а органы внутренних дел республики не компетентны в решении данной проблемы.

Однако несоблюдение требований закона, по нашему мнению, может привести к следующим трудностям и правонарушениям:

1. нет гарантии, что представитель (он же покупатель) в будущем не станет жертвой обмана, мошенничества со стороны уполномочивающего лица (продавца);

2. в результате «обхода» закона, а именно, подмены договора купли-продажи транспортного средства на оформление посредством нотариального удостоверения доверенности, государство лишается определенных доходов в виде пошлин и налогов от купли-продажи;

3. в сознании граждан укореняется мнение о том, что закон можно обойти, в результате чего основам правопорядка и нравственности, т.е. установленным государством основополагающим нормам об общественном, экономическом и социальном устройстве общества, направленном на соблюдение и уважение такого устройства, обеспечение правовых предписаний и защиту прав и свобод граждан, а также устои, включающие в себя сложившиеся в обществе представления о добре и зле, справедливости и должном, может быть нанесен непоправимый урон;

4. Усложняется дальнейшая процедура товарооборота, становится практически невозможным продление срока доверенности по ее истечению, усложняется процесс передоверия. Сложившаяся практика показывает, что не всегда становится возможным обнаружение для этого дела собственника транспортного средства, согласие которого обязательно;

5. Усложняется контроль и надзор за использованием и перемещением транспортного средства (например, соб-

ственным транспортным средством по закону является лицо, выдавшее доверенность, однако лицо, управляющее транспортным средством по доверенности, являясь притворным представителем, в результате совершения преступления получает возможность скрыться с места преступления, введя правоохранительные органы в заблуждение, тем самым, усложняя поиск преступника и расследование преступления;

6. В случае конфискации имущества осужденных лиц, которым выдана доверенность, становится невозможным применить в полном объеме наказание, так как транспортное средство, использованное по доверенности, не считается собственностью мнимого представителя;

7. В случае нанесения вреда здоровью, жизни, имуществу граждан транспортным средством использованным по доверенности, по общему правилу, собственник источника повышенной ответственности (т.е. лицо, выдающее доверенность), в первую очередь, несет ответственность перед потерпевшим лицом, и лишь затем в порядке регресса возможно обратиться к представителю;

8. В случае смерти гражданина, выдавшего доверенность, представительство прекращается, и на основании права наследования наследники по закону имеют полное право истребовать наследуемое имущество из незаконного владения.

9. Аналогичное требование может предъявить супруг(а) на основе права на совместное имущество, если транспортное средство «продано» (посредством доверенности) без его(её) согласия и т.п.

Безусловно, все то, что приносит больше вреда, чем пользы, не может быть разумным, правильным, справедливым и законным. Нам кажется, что при наличии такого основания необходимо, во-первых, ограничить до минимума круг лиц, которым можно передоверить транспортное средство, т.е., представитель должен иметь возможность передо-

верить полномочия всего один раз. Следующий участник не должен иметь право на передоверие. Во-вторых, такое ограничение должно быть распространено и установлено только для генеральных доверенностей. В-третьих, лицу, которому доверено в силу передоверия совершить сделку от имени представителя, не должна выдаваться генеральная доверенность. В этом случае должна выдаваться специальная доверенность и всего лишь с правом отчуждения, а значит дальнейшая купля-продажа транспортного средства и его переоформление неизбежно.

Поэтому правоохранительным органам следовало бы серьезно заняться этим вопросом. В частности, взаимодействие органов внутренних дел и прокуратуры, а также с другими органами государственного управления должно быть тесным и эффективным. Построение правового государства не может сочетаться с такими категориями, как «фикция», «обман», «обход закона», «узаконение злого умысла» и т.п. Каждое упущение или медлительность в данном вопросе может означать совершение нового преступления.

ОБЩАЯ ХАРАКТЕРИСТИКА ТЕОРИЙ ПРОИСХОЖДЕНИЯ ГРАЖДАНСКОГО ОБЩЕСТВА



Одинаев А.Ш.*

Исторический опыт реализации идей о развитии гражданского общества показывает, что при наличии общих принципов формирования общества такого типа в разных странах возможны и существенные различия в их понимании. Поэтому мы обратимся к анализу теоретико-правовых аспектов, связанных с формированием гражданского общества, изучение которых может оказать влияние на создание основ такого общества в Республике Таджикистан.

На протяжении своего развития человечество стремилось создать модель идеального общественного устройства, где царили бы разум, свобода, благополучие и справедливость. Идея создания такой модели в различные исторические периоды связывалась с совершенствованием государства, с возвышением роли права и закона.

Концепции гражданского общества как идеала, способного примирять интересы частного и общего, восходят к работам мыслителей времен античности.

В этой связи, например, представляют интерес взгляды Платона, изложенные в работах «Государство» и «Закон», согласно которым происхождение государства обусловлено неизбежной нуждой людей в их взаимной поддержке. Мыслитель в своих учениях разделяет общество на взаимосвязанные друг с другом сословия. Из первого вырастает правящая элита; из второго - воины; из третьего - работники,

* *Одинаев А.Ш.* - начальник кафедры Государственно-правовых дисциплин Академии МВД Республики Таджикистан, кандидат юридических наук, подполковники милиции.

доставляющие пищу. Два первых слоя составляют высшую часть общества, по ним Платон определяет формы общежития.

При этом Платон большое внимание уделяет семье, как способу производства хороших граждан. Все общество, по его мнению, составляет одну семью.

Свой вклад в развитие идей, связанных с гражданским обществом, внес в науку выдающийся древнегреческий мыслитель, ученик Платона - Аристотель. «Перед тем, как определить, что есть государство, - отмечал мыслитель, - необходимо выяснить понятие о гражданине, ибо государство есть не что иное, как совокупность граждан, гражданское общество»¹⁵⁰. Главным достоинством гражданина, по Аристотелю, является честь, которая предполагает способность гражданина самостоятельно участвовать в делах полиса.

В Республиканском Риме под «societies civil as» понималось не что иное, как ассоциация полноправных граждан, проживающих в Риме, в отличие от рабов, а также других народов, проживающих на территории Римской империи. Пройдя через века, данная идеология нашла свое отражение в Декларации прав человека и гражданина (1789) и Всеобщей декларации прав человека (1948).

Следует заметить, что в той или иной мере к идее создания гражданского общества обращались и мыслители древнего Востока, и, прежде всего, представители «арабоязычного перипатетизма» - аль-Кинди, аль-Фараби, Ибн Сина и Ибн Рушд.

Особое место в политико-правовых воззрениях аль-Фараби занимает организация добродетельных и невежественных городов. Добродетельный город (государство) мыслитель характеризует следующим образом: «город, в ко-

¹⁵⁰ Аристотель. Политика // Аристотель. Соч. в 4-х. Т. (Философское наследие). Т. 4. М. 1984.

тором жители помогают друг другу в достижении самых превосходных вещей, с которыми связано истинное бытие человека, его существование, пропитание и сохранение его жизни»¹⁵¹. «Город, в котором объединение людей имеет целью взаимопомощи в делах, коими обретается истинное счастье, является добродетельным городом и общество, где люди помогают друг другу в целях достижения счастья, есть добродетельное общество»¹⁵².

Особым типом государства, по классификации аль-Фараби, является коллективный город, который он также относит к «невежественным городам». «Коллективный город», это такой город, каждый житель которого полностью волен делать то, что он пожелает. Жители этого города равны. Их власть по отношению друг к другу и по отношению к жителям других городов сводится лишь к тому, чтобы делать то, что способствует увеличению их свободы...

Интересно провести сравнительный анализ идей Фараби о происхождении общества с идеями других восточных мыслителей. Выдающийся философ и политик XIII века Насириддин Туси, говоря о человеке, как существе общественном, говорил: «Никакой индивид не может достичь совершенства в одиночку, поэтому существует неизбежная необходимость в объединении, которое ведет всех индивидов к сотрудничеству»¹⁵³. Другой мыслитель мусульманского Востока - Ибн Сина писал: «Как известно, человек тем отличается от остальных животных, что он не смог благоденствовать, если бы уединился и жил особняком, выполняя свои дела сам, без компаньона, помогающего ему в удовлетворении насущных потребностей. А коли это очевидно, то для существования человека и поддержания его жизни необ-

¹⁵¹ *Фараби*. Социально-этические трактаты. Алма-Ата. 1973. С.195.

¹⁵² *Фараби*. Философские трактаты. Алма-Ата. 1972. С. 305.

¹⁵³ *Насириддин Туси*. Ахлаж Насири (на персидском яз.). Тегеран. 1967. С. 195.

ходима компания. Компания осуществима лишь через сотрудничество»¹⁵⁴. В этом явно прослеживается идентичность взглядов трех мыслителей Древнего Востока, живших в разное время, которые независимо друг от друга видели в общении и сотрудничестве особую потребность, посредством чего человек может приобрести счастье.

В новое время идеи развития гражданского общества в наиболее системном виде получили разработку в творчестве ведущих представителей классической немецкой философии – И. Канта (1724 – 1804) и Г. Гегеля (1770 - 1831).

Главными в философской характеристике устоев гражданского общества И. Кант считал следующие идеи:

- человек все должен создавать собственными силами и должен отвечать за созданное;

- столкновение человеческих интересов и необходимость их защиты являются побудительными причинами совершенствования людей;

- гражданская свобода, законодательно обеспеченная правом, есть необходимое условие самосовершенствования, гарантия сохранения и возвышения человеческого достоинства¹⁵⁵.

На наш взгляд, некоторые из этих воззрений близки с идеями, которые высказывал великий немецкий мыслитель и философ Г. Гегель.

Под «гражданским обществом» Гегель по существу подразумевает буржуазное общество (в немецком языке термин гражданское общество - *burgerliche Ujesellschaft* имеет двойной смысл; *burger* - это и гражданин и буржуа). Выступая как частнособственническая социальная структура, гражданское общество представляет собой систему рыночных отношений, в которых необходимость прокладывает

¹⁵⁴ Сагадаев А.В. Ибн Сина (Авиценна). М. 1980. С. 201.

¹⁵⁵ Кант И. Идея всеобщей истории о всемирно – гражданском плане // Кант И. Сочинения на немецком и русском языках. Т. 1. М. 1994. С. 95.

дорогу через конкуренцию и иные неуправляемые административной властью процессы¹⁵⁶.

Определяя гражданское общество как «борьбу всех против всех»¹⁵⁷, Гегель представляет его в виде раздираемого противоречивыми интересами антагонистического общества, как поле борьбы индивидуального частного интереса, войны всех против всех.

Основными элементами гражданского общества по Гегелю являются: система потребностей, отправление правосудия, полиция и корпорация.

Дифференциация гражданского общества на сословия есть нечто необходимое и разумное. «Если, - подчеркивает Гегель, - первым базисом государства является семья, то сословия суть его второй базис»¹⁵⁸. В сословиях Гегель видит форму связи частного интереса со всеобщим, с государством.

Современные юристы, также уделяют заметное внимание развитию идеологии гражданского общества.

Так, например, К.А.Струсь, обращаясь к размышлениям И. Канта о гражданском обществе, считает, что: «гражданское общество – это сфера общественных отношений в своей основе неподконтрольная государству, но связанная с последним и взаимообусловленная им. Действуя в правовом поле и руководствуясь нормами права, ориентированными на достижение свободы и справедливости, государство и гражданское общество взаимодействуют между собой, предопределяя жизнь и судьбу друг друга»¹⁵⁹.

По мнению Н.И.Матузова, гражданское общество – это не государственно-политическая, а, главным образом, соци-

¹⁵⁶ Гегель. *Философия права* / Собр. Соч. М. 1932 – 1952. Т. 7. С. 255.

¹⁵⁷ Там же. С. 314.

¹⁵⁸ Там же. С. 224.

¹⁵⁹ Струсь К.А. *Государство и гражданское общество: проблемы правового взаимодействия*. Дисс. ... канд. юрид. наук. Саратов. 2003. С. 32 – 33.

ально-экономическая и личная сфера жизнедеятельности людей, реально складывающиеся отношения между ними; это - свободное демократическое, правовое цивилизованное общество, где нет места режиму личной власти, волюнтаристским методам правления, классовой ненависти, тоталитаризму, насилию над людьми, где уважаются закон и мораль, принципы гуманизма и справедливости; это - рыночное многоукладное общество со смешанной экономикой, общество инициативного предпринимательства, разумного баланса интересов различных социальных слоев¹⁶⁰.

Вместе с тем, очевидно, что при ослаблении государства нарушается необходимое для нормального функционирования гражданского общества равновесие сил. Только «сильная государственная власть»¹⁶¹ может остановить разрушительную, часто открыто агрессивную форму воздействий на гражданское общество со стороны различных элементов и структур. При слабом воздействии государства на социальное пространство, индивидов сложно ограничивать соразмерности институтов и структур гражданского общества микросоциальным уровнем. В этом случае социальная система выходит из состояния относительного покоя, и переходит в стадию трансформаций, социальных катаклизмов, для которых резкий всплеск конфликтности является базовой характеристикой.

В этой связи Н.И. Матузов справедливо замечает, что «гражданское общество оправдывает свое название не тем, что состоит из граждан, а тем, что создает надлежащие условия для них. Нищая, голодная, отсталая страна с нераз-

¹⁶⁰ Матузов Н.И. Гражданское общество: сущность и основные принципы // Правоведение. 1995. № 3. С. 83.

¹⁶¹ Конституционное право. Учебник / Под ред. В.В. Лазарева. М. 1998. С. 130 - 132; Конституционное право. Учебник / Под ред. В.В. Лазарева. М. 1999. С. 161 - 163.

витой экономикой не может иметь статуса гражданского общества»¹⁶². С этим сложно не согласиться.

Л. Карпов рассматривает гражданское общество в виде совокупности независимых от государства производителей, саморегулирующихся организаций, вроде профсоюзов, политических партий, культурных организаций, научных ассоциаций, а также семьи и церкви¹⁶³.

К.С. Гаджиев пишет о гражданском обществе, как о «системе обеспечения социокультурной, духовной сфер, их воспроизводства и передачи от поколения поколению, системе самостоятельных и независимых от государства общественных институтов и отношений, которые призваны обеспечить условия для самореализации отдельных институтов и коллективов, реализации частных интересов и потребностей, будь то индивидуальные или коллективные»¹⁶⁴.

Г.Н.Манов, рассматривая гражданское общество, предполагает «сбалансированное взаимоограничение сотрудничества государственных и негосударственных организации (движений)»¹⁶⁵.

О.И. Цыбулевский считает, что рынок в гражданском обществе действует как саморегулирующаяся система, а государству отводится роль в отлаживании и совершенствовании этой системы¹⁶⁶.

Такой подход к «гражданскому обществу», на наш взгляд, гарантирует человеку в большей степени личную

¹⁶² Матузов Н.И. Указ. раб. С. 88.

¹⁶³ Карпов Л. Россия и правовое государство // Свободная мысль. 1992. № 9. С. 24.

¹⁶⁴ Гаджиев К.С. Концепция гражданского общества: идейные истоки и основные вехи формирования // Вопросы философии. 1991. № 7. С. 30.

¹⁶⁵ Гражданское общество и правовое государства: предпосылки формирования / Под ред. Г.Н. Манова. М. 1991. С. 7.

¹⁶⁶ Становление гражданского общества в России (правовой аспект) / Под ред. О.И. Цыбулевской. Саратов. 2000. С. 25.

экономическую автономию, свободу и независимость, но в меньшей степени - безопасность.

Гражданское общество, отмечает С.В. Калашников, это «система негосударственных горизонтальных связей и отношений, основанных на принципах конституционного строя, направленных на сбалансированное и согласованное сочетание и защиту законных прав и интересов гражданина, общественных объединений и государственных структур (органов власти) во имя всеобщего благополучия и процветания»¹⁶⁷.

И.Д.Сафаров, рассматривая модели и концепции гражданского общества, пишет, что: «Во всех предлагаемых моделях и концепциях четко доминировал главный лейтмотив - собственность и отказ государства от претензий на роль единственного «организатора и координатора», от стремления держать в своих руках все социальные нити и связи»¹⁶⁸.

К.А.Струсь предложил свою собственную дефиницию гражданского общества, а именно: «Гражданское общество - это совокупность частных и межличностных отношений социального, политического, идеологического, культурного, религиозного, семейного и иного характера, направленных на удовлетворение интересов общества, отдельных индивидов и создаваемых ими институтов»¹⁶⁹.

Вместе с тем, гражданское общество в той же мере нуждается в государстве, как и демократическое правительство нуждается в гражданском обществе. Во избежание деградации гражданского общества государство должно вмешаться и обеспечить основные требования порядка и законности, установить стандарты равноправия и т. д. Однако независимость правительства от гражданского общества должна быть сбалансирована независимостью гражданского

¹⁶⁷ Калашников С.В. Указ. раб. С. 22.

¹⁶⁸ Сафаров И.Д. Указ. раб. С. 163.

¹⁶⁹ Струсь К.А. Указ. раб. С. 35.

общества от правительства. И здесь мы сталкиваемся с задачей определения роли правительства в гражданском обществе и защиты гражданского общества от его подчинения государству¹⁷⁰.

Альфонсо Дж. Дамико пишет, что вместо того, чтобы находиться в оппозиции друг к другу, гражданское общество и политический режим должны поддерживать друг друга. Когда это происходит, гражданское общество и государство дополняют друг друга; опыт участия в общественных организациях делает граждан более подготовленными для принятия на себя управленческих функций. Проблема заключается в том, что добровольные объединения далеко не всегда обладают демократической составляющей. Некоторые из них (например, спортивные общества) лишены какой-либо демократическо-управленческой функции. Другие (скажем, религиозные объединения) строятся не на демократических, а иерархических основах. Третьи (секретные общества, криминальные, террористические и человеконенавистнические группировки) откровенно враждебны каким-либо разговорам о демократии¹⁷¹.

Существует определенная двусмысленность в том, какой должна быть роль государства в гражданском обществе. Значительно легче выступать с предупреждениями об опасности излишнего усиления государства в его отношениях с гражданским обществом, чем защищать свободу таких структур гражданского общества, которые проповедуют расизм, этническую ненависть и т. д. В конечном счете, свобо-

¹⁷⁰ Представительная власть – XXI век: законодательство, комментарии, проблемы / Под общ. ред. А.П. Любимова. М. 2004. Вып. 3. С. 18 – 19.

¹⁷¹ Дамико Алфонсо Дж. Раскрытие демократического и либерального потенциала гражданского общества // Представительная власть – XXI век: законодательство, комментарии, проблемы, 2004. № 3. С. 19.

да объединения в ассоциации не является абсолютной, как и прочие политические свободы¹⁷².

Вместе с тем, на наш взгляд, само гражданское общество (очень многие из его организаций и объединений) нуждается в государственной поддержке. Поэтому представители организаций активно участвуют в работе ряда государственных органов. Существовая независимо от государства, будучи самообразующимися и саморегулирующимися, организации гражданского общества в различных формах взаимодействуют с государством.

Также существует ряд причин, которые государство в высокой степени заинтересовано решать во взаимодействии с гражданским обществом, а именно:

- гражданское общество есть источник легитимности политической силы, стоящей у власти;

- контакты с организациями гражданского общества являются для государства крупномасштабным источником информации о состоянии общества, его интересах, настроениях, отношении к господствующей политической власти;

- в сложные исторические периоды (экономические кризисы, войны и т. д.) гражданское общество, как правило, становится мощной силой, поддерживающей государство;

- среди организаций гражданского общества немало нуждающихся в материальной поддержке со стороны государства, однако есть и такие, которые оказывают финансовую помощь государству (ассоциации банков, предпринимательские союзы и др.)

Гражданское общество, отмечает В.В. Лазарев, «это саморегулирующая социальная система, детерминирующая государство»¹⁷³. Под саморегулирующейся понимается такая система, которая сама способна закреплять в себе все полез-

¹⁷² Дамико Алфонсо Дж. Указ. раб. С. 19

¹⁷³ Проблемы общей теории права и государства. Учебник для вузов // Под общ. ред. В.С. Нерсесянца. М. НОРМА. 2001. С. 628.

ные для нее элементы и связи и отбрасывать все вредное. Основные механизмы саморегулирования гражданского общества - это свободный рынок (экономический механизм), политическая свобода и свободный доступ к независимому правосудию (юридический механизм). Описание гражданского общества, как системы управляемой и одновременно саморегулирующейся, не означает противоречия. Гражданское общество саморегулируется, поскольку оно само формирует для себя управляющую систему, задает параметры и пределы государственного вмешательства и предопределяет функции государства (модель демократии). Вместе с тем, государство, как публично - властная институция обладает относительной самостоятельностью по отношению к гражданскому обществу. Последнее означает возможность такого государственного вмешательства в дела гражданского общества, которое происходит независимо от воли большинства субъектов гражданского общества (авторитарная модель)¹⁷⁴.

Описывая гражданское общество, В.В. Лазарев определяет, как регулируются его субъекты. По его мнению, субъекты гражданского общества формально равны, их отношения регулируются частным правом. В качестве таких субъектов выступают не только и не столько отдельные индивиды, но и социальные группы и ассоциации (общественные объединения, политические партии, профсоюзы, союзы предпринимателей и т. д.). В этом контексте государство выступает как публично-властная институция, управляющая гражданским обществом в целом и призванная действовать во всеобщих интересах. Государство при этом не должно мешать реализации частных устремлений, конкурирующих в сфере гражданского общества¹⁷⁵.

Наряду с этим, если важнейшим критерием гражданского общества является существование свободных, равно-

¹⁷⁴ Там же. С. 628.

¹⁷⁵ Там же.

правных и активно действующих индивидов, объединяющихся в коллективы, то данное обстоятельство предполагает деятельность индивидов в публичной, (в т. ч. в политической) сфере, где они, подчиняясь собственным желаниям, руководствуясь физическими и духовными потребностями, стремятся к достижению эгоистических или общественных целей, путем взаимодействия между собой и структурами государства. Следовательно, политическая сфера помогает свободной, самоопределяющейся индивидуальности выдвигать и реализовывать свои собственные и общественные интересы, что в целом является источником развития гражданского общества¹⁷⁶.

Политическая система, выступая механизмом таких отношений, призвана не только отражать разные общественные интересы, но и давать им возможность избежать прямого столкновения, гражданской войны, заменяя междоусобицу гражданским миром и согласием. Безусловно, основу гражданского общества составляют и другие формы общественных отношений. Однако, именно сфера политического участия фактически обеспечивает самоорганизацию гражданского общества¹⁷⁷.

В связи с указанным выше можно отметить, что гражданское общество это:

- общество, где все граждане равны, свободны и равноправны;
- общество, где издаются справедливые законы;
- общество, где соблюдаются права, свободы и обязанности человека;
- общество, где активно действуют негосударственные общественные организации;
- общество, где существует минимальное вмешательство государства в сферу гражданского общества;

¹⁷⁶ Струсь К.А. Указ. раб. С. 34.

¹⁷⁷ Там же.

- общество, где существует конституционный строй, обеспечивающий подчинение государства праву.

Таким образом, вопрос о гражданском обществе непосредственно связан с разумным и целесообразным устройством человеческого бытия. Развитие основ гражданского общества связано с новым этапом развития цивилизации, который должен получить адекватное отражение в общественном сознании. Для формирования гражданского общества необходимы определенные политические, духовно-культурные, социально-экономические, идеологические, нравственные и другие предпосылки. Этот фактор позволяет облегчить решение глобальных проблем, унифицировать различные правовые системы, укрепить доверие наций и народов друг к другу.

По нашему мнению, важной предпосылкой становления гражданского общества является совокупность негосударственных общественных отношений (политических, экономических, социальных, культурных, нравственных, семейных, религиозных), регламентированных нормами не только частного права, но и морали, обычаями, для развития которых государство призвано создавать благоприятные условия.

Концепция гражданского общества, корни которой восходят к работам Платона, Аристотеля, Абу Насра аль-Фараби, Насириддина Туси, Ибн Сина, И. Канта, Г. Гегеля и др., продолжает оставаться в значительно большей степени в сфере философии, социологии, политологии, чем науки права.

**ПРОБЛЕМНЫЕ МОМЕНТЫ В ВОПРОСЕ ИМПЛЕМЕНТАЦИИ
МЕЖДУНАРОДНО-ПРАВОВЫХ АКТОВ
(на примере Конвенции ООН против коррупции 2003
года)**



Умаров Х.А.*

Интеграция Республики Таджикистан в международное сообщество в международно-правовом поле является, несомненно, положительным процессом, так как это приводит к развитию и укреплению взаимоотношений между государствами, тем более, когда возникает потребность определить сущность общественно опасного деяния.

Мы солидарны с Ф.Ф. Мартенсом, который отмечал, что «всякое преступление есть посягательство на общий правовой порядок, обнимающий все государство»¹⁷⁸. Так же в этой области правильно указывал П. Казанский: «Право каждого образованного государства содержит в себе уголовно-правовые постановления, касающиеся разных нарушений международного права»¹⁷⁹.

Однако, унификация таджикского законодательства и вообще законодательства любого государства, а также соответствующие подходы к его реализации, на наш взгляд, оправдывает себя только тогда, когда речь идет непосредственно о транснациональных явлениях. Например, о терро-

* Умаров Х.А. – начальник кафедры Уголовного права, криминологии и психологии Академии МВД РТ, кандидат юридических наук, капитан милиции.

¹⁷⁸ Мартенс Ф.Ф. Современное международное право цивилизованных народов. В 2 т. Т.2. СПб, 1883. С.360.

¹⁷⁹ Казанский П. Введение в курс международного права. Одесса. 1901. С.176.

ризме, экстремизме, торговле людьми, оружию, наркотиков и т.д.

Как показывает исследование в области специальной литературы, многие ученые и практики полагают, что к таким явлениям относится коррупция и ее проявления.

Хотелось бы одновременно напомнить, что сегодня степень интеграции между субъектами международного права столь высока, что значительную часть постсоветского пространства можно признать единым правовым полем и соответственно закрепить единые правила борьбы с коррупцией, что, на наш взгляд, не приведет к положительным результатам.

Однако, как показывает правоприменительная практика, в нашем (таджикском) генезисе коррупция представляет собой явление в большей части национальное, тесно переплетенное с культурой нашего населения, нежели интернациональное, так как практически все коррупционные правонарушения в Таджикистане не имеют связи с другими государствами или с международными преступными структурами. Думается, что в нашем государстве вряд ли можно оценить коррупцию, как «транснациональное явление», которая содержится в преамбуле Конвенция ООН против коррупции, принятой в декабре 2003 года Генеральной Ассамблеей ООН и ратифицированной Таджикистаном в начале 2008 года. Вместе с тем, считаем необходимым отметить и положительные стороны этой позиции, так, устанавливая единые правила борьбы с этим негативным явлением, нашим правоохранительным органам станет намного легче противодействовать коррупционным действиям, совершаемым отечественными госчиновниками за рубежами Таджикистана.

Переходя непосредственно к проблеме, отметим, что отдельные нормы данной Конвенции, призванные эффективно бороться с коррупцией, либо не дают эффекта, либо противоречат уголовному праву и процессу, что может при-

вести как к сбою в правоприменительной практике, так и к нарушению прав и свобод наших граждан.

Проблема заключается в технологии применения этих норм, а не в их содержании. В первую очередь к конвенциональным идеям реализации этих норм не готов отечественный уголовный процесс. Например, представим следующую ситуацию. В собственности должностного лица Таджикистана или его близкого появляется роскошный особняк, законность происхождения средств на приобретение которого опровергнуть невозможно. В рамках уголовного процесса признать такое приобретение незаконным и, тем более, проявлением коррупции практически невозможно. В то же время в ст.20 Конвенции ООН против коррупции 2003 года предлагают рассматривать увеличение активов публичного должностного лица (имущества) должностного лица как доказательство коррупции, когда он разумным образом не может обосновать¹⁸⁰. Вместе с тем, трактовка незаконного увеличения объёма собственности должностного лица как доказательства коррупции чревата появлением новых способов компрометации неугодного чиновника. Здесь и будет нарушение прав и свобод граждан нашего государства.

Или же другой пример. Само по себе обещание или предложение государственному должностному лицу какого-либо неправомерного преимущества, а равно принятие должностными лицами таких обещаний или предложений должно, согласно ст. 15 Конвенции, рассматриваться национальным законодательством Таджикистана как коррупционное преступление¹⁸¹. Это несколько новая норма для нашего законодательства, ясно, что она будет воспринята неоднозначно, вследствие чего также может привести к нарушению прав и свобод человека.

¹⁸⁰ См.:Руководство для законодательных органов по осуществлению Конвенции ООН против коррупции. Нью-Йорк. 2008. С.98

¹⁸¹ См.: там же. С.78

Следующий дискуссионный вопрос, который давно нас интересует, это ответственность юридических лиц. В большинстве стран мира уголовная ответственность юридических лиц давно стала реальностью. Соответственно конвенции полагают обычным предлагать установление такой ответственности для частных юридических лиц, замешанных в коррупции. Вряд ли будет целесообразным вводить в уголовное законодательство Республики Таджикистан в качестве субъекта юридическое лицо. Типичные для многих стран уголовно-правовые санкции для юридических лиц (расформирование юридического лица, смена менеджмента, наложение штрафа и т.п.) в нашей республике вполне успешно могут применяться в рамках административного и гражданского права. Кроме того, ведение уголовной ответственности юридических лиц не согласуется с институтом соучастия в уголовном праве.

ВИКТИМОЛОГИЧЕСКАЯ ПРОФИЛАКТИКА КАК НЕОБХОДИМАЯ МЕРА В СИСТЕМЕ ПРЕДУПРЕЖДЕНИЯ ПРЕСТУПНОСТИ



Насуров П.А.*
Шарифзода В.**

Конституция Республики Таджикистан провозглашает высшими ценностями человека его жизнь, права и свободы. В условиях мирового финансового кризиса в республике усложнена криминальная ситуация, что, естественно, влечет снижение защищенности прав и свобод граждан, значительно повышается уровень виктимизации¹⁸² общества. Об этом косвенно свидетельствуют данные уголовной статистики (без учета латентности преступлений). За 12 месяцев 2008 года по Республике Таджикистан было зарегистрировано 11658 преступлений¹⁸³. В данном случае с уверенностью можно сказать, что потерпевших от этих преступлений может быть значительно больше.

* *Насуров П.А.* - начальник кафедры Административного права и административной деятельности ОВД Академии МВД Республики Таджикистан, кандидат юридических наук, подполковник милиции.

** *Шарифзода В.* - преподаватель кафедры Уголовного права, криминологии и психологии Академии МВД Республики Таджикистан, капитан милиции.

¹⁸² Виктимизация - процесс превращения лица в жертву преступления, а также результат этого процесса, как в единичном, так и в массовом порядке. См.: Большой юридический словарь // Под. ред. А.Я. Сухарева. М. ИНФРА-М. 2007.

¹⁸³ Общая информация о состоянии преступности в Республики Таджикистан за 2008 год (статистическая отчетность ИУ МВД РТ).

Проблема, связанная с изучением жертв преступного посягательства, всегда была и остается одной из актуальных проблем, требующих решения.

Так, еще законы правителя Вавилона Хаммурапи устанавливали: «Если человек повредит глаз кого-либо из людей, то должно повредить его глаз»; «Если он сломает кость человека, то должно сломать его кость»; «Если человек выбьет зуб человека, равного себе, то должно выбить его зуб». Законы XII таблиц также определяли: «Если кто причинит членовредительство и не помирится (с потерпевшим), то пусть и ему самому будет причинено то же самое»¹⁸⁴. Законам Ману также были известны случаи учета неправомерного поведения пострадавшего. Так, если истец предъявлял необоснованный иск, т. е. выступал в роли несостоятельной жертвы, или ответчик ложно отрицал иск, т.е. сознательно оговаривал пострадавшего, то для виновного устанавливалась специальная ответственность¹⁸⁵.

В современной криминологической науке также существует особый раздел – виктимология, предметом изучения которого является *жертва преступления*. Согласно юридическому словарю - *виктимология* (лат. *victima*- жертва) изучает личность жертвы, отношения между преступником и жертвой в целях предупреждения преступности¹⁸⁶.

Комплексно в советское время проблемой жертв преступности стали заниматься в 60-х годах прошлого столетия. Основателем советской виктимологии был Л.В.Франк, который работал в Таджикском государственном университете (чем мы гордимся – П.А.). Позже данной проблемой зани-

¹⁸⁴ Полубинский В.И. Правовые основы учения о жертве преступления. Горький. 1979. С.42.

¹⁸⁵ Черниловский З.М. История Рабовладельческого государства и права. М. 1959. С.89.

¹⁸⁶ Большой юридический словарь // Под ред. А.Я.Сухарева. М. ИНФРА-М. 2007. С.94.

мались такие видные ученые, как В.В.Вандышев, П.С.Дагель, В.П.Коновалов, В.С.Минская, В.И.Полубинский, Д.В.Ривман, В.Я.Рыбальская, Г.А. Аванесов, А.И. Алексеев, М.М. Бабаев, С.Е. Вицин, А.А. Герцензон, П.Ф. Гришанин, А.И. Долгова, И.И. Карпец, П.С.Конев, В.Н. Кудрявцев, С.Я. Лебедев, В.Д.Малков, Г.М. Миньковский, А.Е. Наташев, В.А. Плешаков, В.П. Ревин, Н.А.Стручков, которые внесли неоценимый вклад в развитие и разработку основных теоретических положений виктимологии.

Причинами, порождающими преступность, выступает целый ряд явлений социального, экономического, психологического характера, однако, полагаем, что среди причин конкретных преступлений во многих криминогенных ситуациях важное место принадлежит поведению жертвы преступного посягательства.

К великому сожалению, правоохранительные органы в своей практической деятельности по предупреждению преступности не уделяют должного внимания мерам виктимологического характера. При раскрытии и расследовании преступлений основное внимание направлено на субъект совершения преступления, а жертва преступного посягательства отходит на второй план, ей должного внимания не уделяется. Пристальное внимание к личности преступника и его поведению понятно и объяснимо. Как справедливо отметил В.П. Полубинский, не учитывается то немаловажное для организации борьбы с преступностью обстоятельство, что правонарушитель, хотя и главное, но не единственное действующее лицо в преступной драме. Преступление в подавляющем большинстве случаев представляет собой системное образование, результат единства взаимосвязанных элементов: *правонарушителя*, противоправного действия или бездействия и *потерпевшего*, его поведения¹⁸⁷.

¹⁸⁷ Полубинский В.И. Указ.раб. С.5.

Полагаем, что наряду с другими методами предупредительного характера, используемыми в отношении личности преступника в целях предупреждения преступности, необходимо также использовать меры виктимологической профилактики. В.И. Задорожный отмечает, что виктимологическая профилактика преступлений, как средство поддержания виктимологической безопасности, представляет собой подсистему института предупреждения преступлений, состоящую из следующих взаимосвязанных и взаимодействующих блоков:

- участников с их функционально-организационным построением;
- мер предупреждения;
- механизма реализации¹⁸⁸.

Мы солидарны с мнением автора, прежде всего, потому, что в процессе предупреждения преступности необходимо должное внимание уделить виктимологической профилактике. На наш взгляд, осуществление виктимологической профилактики дает субъектам предупредительной деятельности определенные возможности для комплексного воздействия на виктимологические причины и условия, порождающие преступность. Абделя Фаттах еще в 1967 году высказал мысль, что: «Вполне возможно, что наши неудачи в области предупреждения преступности обусловлены тем, что в течение столетий все внимание было сосредоточено на самом проступке или же на преступлении и не уделялось внимания жертве»¹⁸⁹. Данная мысль, по нашему мнению, весьма уместна и актуальна в условиях нашей республики. Справедливо отметила А.И. Долгова, которая высказала мнение о том, что работа по выявлению потенциальных

¹⁸⁸ Задорожный В.И. Концептуальные основы виктимологической профилактики преступлений. Дисс. д.ю.н. М. 2006. С.7.

¹⁸⁹ Фаттах А. Виктимология: что это такое, и каково ее будущее? // Международное криминологическое обозрение. Т.21. № 2-3. Париж. 1976.

жертв преступлений не должна вестись в отрыве от деятельности по установлению лиц, склонных к совершению преступлений¹⁹⁰. Проведение предупредительной деятельности, на наш взгляд, должно вестись с учетом виктимологических особенностей преступности. Необходимо отметить, что виктимологическая профилактика в системе предупреждения преступности занимает особое место, так как ведет к устранению и нейтрализации причин и условий, порождающих преступность не репрессивными, а гуманными методами, направленными на жертвы преступного посягательства. Права А.И.Долгова, считающая, что виктимологическая профилактика не решает все проблемы, однако в общем ряду с традиционной и вместе с ней она существенно повышает уровень предупреждения преступлений, делает в целом предупредительную деятельность логически завершенной¹⁹¹. Выражая солидарность с автором, хотелось бы добавить, что в целях целенаправленной предупредительной деятельности в отношении отдельных видов преступлений необходимо осуществлять целенаправленную виктимологическую профилактику в отношении определенных категорий лиц, которые в определенных условиях склонны стать жертвами преступного посягательства.

Для осуществления полноценной виктимологической профилактики на уровне республики полагаем необходимым проведение комплекса мер предупредительного характера, к которым можно отнести:

- разработку и принятие достаточной правовой основы для осуществления виктимологической профилактики;
- недопущение или устранение причин и условий виктимного характера;
- выявление лиц с повышенной степенью виктимности;

¹⁹⁰ Долгова. А.И. Криминология. Учебник для вузов. М. 1999. С.380.

¹⁹¹ Там же. С.379.

- проведение индивидуальной профилактической деятельности с лицами с повышенной степенью виктимности.

Подытоживая сказанное выше, необходимо повторить, что в нашей республике при проведении предупредительной деятельности должного внимания виктимологической профилактике преступности не уделяется. На наш взгляд, в целях осуществления полноценной предупредительной деятельности следовало бы использовать передовой опыт развитых стран мира, и, в первую очередь, Российской Федерации. Полагаем, что знание правовых основ виктимологической науки даст сотрудникам правоохранительных органов, ведущим борьбу с преступностью, значительную помощь в деле предупреждения преступности.

ОИД БА МАСЪАЛАИ ДАСТГИРКУНОНИИ МАЪМУРӢ



Каримов А.М.*,
Начбудинов М.**

*Маҳдуд кардани ҳуқуқ ва озодиҳои шахрванд танҳо ба мақсади таъмини ҳуқуқ ва озодиҳои дигарон, тартиботи ҷамъиятӣ, ҳимояи сохти конституционӣ ва тамомияти арзиш ҷумҳурӣ раво дониста мешавад.
(боби 3 моддаи 14 Конституцияи Ҷумҳурии Тоҷикистон)*

Яке аз намуди таъсиррасонии маъмуриё, ки давлат нисбати ҳуқуқвайронкунанда меандешад, ин маҷбурунонии маъмуриӣ - чораи пешгирикунонӣ ба шумор меравад. Чораи пешгирикунонии маъмуриӣ - ин даҳолати бево-сита ба ҳаракати шахс ба мақсади баргараф намудани ҳуқуқвайронкунӣ аз тарафи он ба ҳисоб меравад. Ҳаминро бояд қайд намуд, ки истифодабарии пешгирикунонии маъмуриӣ дар як вақт - ин таъсиррасонии ҳам рӯҳӣ ва ҳам ҷисмонӣ нисбати ҳуқуқвайронкунанда дониста мешавад¹⁹².

В.Е.Помаскина чораи пешгирикунонии маъмуриро ба ду гурӯҳ чудо намудааст:

а) чораи таъиноти умумӣ ва

* Каримов А.М. – муаллими калони кафедраи Ҳуқуқи маъмури ва фаъолияти маъмурии МКД, полковники милитсия.

** Начбудинов М. - муаллими кафедраи Ҳуқуқи маъмури ва фаъолияти маъмурии МКД, лейтенанти милитсия.

¹⁹² Административная деятельность ОВД. Учебник. Общая часть // Под ред. А.П.Коренева. М.1998. С.141.

б) чораи таъиноти махсус.

Дастгиркунонии маъмурии ба гурӯҳи якум дохил шударо ӯ ҳамчун воситаи таъсиррасонии ҷисмонӣ ва рӯҳӣ нисбат ба ҳуқуқвайронкунанда маънидод намуда, онро ба маҳдудкунии шахсӣ ва молу мулкӣ алоқаманд мекунад¹⁹³.

Дар амалия бештар вақт, намуди гурӯҳи якуми дастгиркунонии маъмури истифода бурда мешавад. Аҳамияти махсуси ин меъёри ҳуқуқӣ-маъмури аз вазифаҳои ҳамаҷонибаи муҳофизати ҳуқуқ, инчунин, дахлнопазирии шахс бармеояд.

Бисёре аз олимон дар як ақидаанд, ки дастгиркунонии маъмури аз муваққатан маҳдудкунонии амал, озодӣ ва ҳаракати шахрвандони содиркунандаи ҳуқуқвайронкунии маъмури иборат мебошад¹⁹⁴.

Гарчанде, ки дар адабиёти ҳуқуқӣ ва баъзе аз санадҳои меъёрии ҳуқуқӣ нибати дастгиркунонии маъмури фикру ақидаҳои гуногун мавҷуд бошанд ҳам, қорамандони салоҳиятдор онҳоро якҷайл қабул намуда, нодуруст дар амалия истифода мебаранд, аз ин хотир, ба фикри мо бояд ҳуҷҷатҳои мурофиавии қоркарда баромадашуда талаботҳои зеринро дар бар гиранд:

- онҳо бояд функцияи пешгирикунанда, муҳофизаткунанда ва таъминкунандаи мурофиавиро дар назар дошта бошанд;

- онҳо на танҳо вазифа ва тартиби дастгиркунии маъмуриро нишон диҳанд, балки мушаххасан ӯҳдадорӣ ва ҳуқуқи субъектони дастгиркунанда ва шахсони дастгиршуда, кафолат ва риояи қонунро муайян созанд.

Хуб мебуд агар мақомоти қонунгузор ва он мақомоте, ки салоҳияти қоркарди санадҳои меъёрии ҳуқуқиро доро мебошанд, дар шакли дастурамали алоҳида оиди дастгиркунонии маъмури, аз назаргузаронии шахсӣ, му-

¹⁹³ Административная деятельность ОВД / Альбом схем. М.1998. С.93.

¹⁹⁴ Дар ҳамон ҷо. С.93.

содираи ашё ва хуччатхоро кор карда мебаромаданд ва дар он бо тариқи пуррагӣ ва бо шарҳу эзоҳи нишондодҳои баъзе аз моддаҳои Кодекси ҳуқуқваронкунии маъмури Ҷумҳурии Тоҷикистон (минбаъд КҲМ ҚТ) ва дигар санадҳои меъёрӣ-ҳуқуқие, ки ба дастгиркунонии маъмури алоқамандӣ доранд асоснок намуда, нишон меоданд.

Дастурамал ба андешаи мо бояд нишондодҳои зеринро бо шарҳи мушаххас ва ба пуррагӣ дар бар гирад:

1. Мафҳуми умумии дастгиркунонии маъмури бо шарҳу эзоҳ;

2. Тартиби дастгиркунонии маъмури бо шарҳу эзоҳ;

3. Тартиби азназаргузаронии шахс, ашё, мусодири ашё ва хуччатҳо бо шарҳу эзоҳ;

4. Ҳуқуқ ва ўҳдадории иштирокчиёни дастгиркунонии маъмури, азназаргузаронии шахс, ашё, мусодири ашё ва хуччатҳо бо шарҳу эзоҳ;

5. Мўҳлати дастгиркунонии маъмури бо шарҳу эзоҳ;

6. Қой ва тартиби ниғаҳдории шахсони дастгиршуда бо шарҳу эзоҳ;

7. Салоҳияти мақомотҳои ваколатдор дар баррасӣ намудани ҳуқуқвайронкунии маъмури бо шарҳу эзоҳ.

Дар дастурамал субъектони ваколатдор оиди амалигардонии дастгиркунонии маъмури бояд аниқ муайян карда шаванд. КҲМ Ҷумҳурии Тоҷикистон бо пуррагӣ субъектронро аниқ муайян намекунад. Мисол, мутобиқи моддаи 754 КҲМ ҚТ дастгиркунонии маъмури шахси содиркунандаи ҳуқуқвайронкунии маъмури аз ҷониби шахсони мансабдори мақомоти қорҳои дохилӣ, мақомоти гумрук, мақомоти ҷангал ва шикор, қосбонии ҳарбикунонидашуда, Бозрасии давлатии автомобилӣ, Қушўнҳои сарҳадии кумитаи давлатии амнияти миллии ҚТ, мақомоти амнияти ҚТ, Агенти назорати маводи нашъаовари назди Президенти ҚТ, Агенти назоратии давлатии моли-

явӣ ва мубориза бо коррупсияи ҚТ ва капитанҳои киштиҳои хурдҳаҷми дарё ва киштиҳои ҳавоӣ амалӣ мегардонанд. Дар банди дуҷуми моддаи мазкур бошад, номгӯи шахсоне, ки тибқи қ.1 м.754 КҲМ ҚТ барои дастгиркунонии маъмури ваколатдор мебошанд, тибқи санадҳои меъёри ҳуқуқи ҚТ муайян карда мешаванд.

Бояд гуфт, ки дастгиркунони маъмуриро тамоми мақомот, шахсони мансабдоре, ки барои баррасии ҳуқуқвайронкунии маъмури ваколатдор мебошанд, метавонанд. Лекин дар амалия ин тавр нест. Мисол, мақомоти назорати энергетикаи ҚТ, ки мутобиқи м.м.382-404 КҲМ Ҷумҳурии Тоҷикистон баррасии парвандаҳои маъмури ва рӯёнидани ҷаримаро дорад, лекин дастгиркунонии маъмуриро гузаронида наметавонад. Инро нисбати мақомоти тандурустии ҚТ, мақомоти зиддимонополӣ ва дигар мақомоти дар боби 42 КҲМ ҚТ нишон дода шуда, гуфтан мумкин аст, яъне ҳуқуқи онҳо оиди амалигардонии дастгиркунонии маъмури дар м.754 КҲМ ҚТ муайян карда нашудааст. Дар дастурамал сабаб ва ҳолатҳои амалӣ нагардидани дастгиркунонии маъмури аз тарафи баъзе мақомоте, ки мутобиқи КҲМ ҚТ ҳуқуқи баррасӣ намудани парвандаҳои ҳуқуқвайронкунии маъмуриро дороанд нишон дода шавад.

Омӯзиши баъзе аз санадҳои меъёри ва адабиёти ҳуқуқӣ, лаҳзаи дастгиркунонии маъмуриро дар тартиб додани протокол барои вайрон намудани ҳуқуқвайронкунии муқаррар менамоянд, аз ҷумла нишондоди б.б. 2,3 м.11 Қонуни Ҷумҳурии Тоҷикистон «Дар бораи милитсия» - ҳуқуқи кормандони милитсия оиди амалӣ гардони дастгиркунонии маъмури муайян карда шудааст, аз ҷумла, кормандони милитсия ҳуқуқ доранд, ки ҳангоми ғумонбар шудан ба содир намудани ҷиноят ё ҳуқуқвайронкунии маъмури ҳуччатҳоеро, ки шахсияти шахрвандонро тасдиқ мекунанд, санҷанд ва инчунин дигар ҳуччатҳои барои риояи қоидаҳо, ки назорати онҳо ба зиммаи милитсия воғузир гардидааст, талаб намояд; шахсонро, ки

ба ҳуқуқвайронкунии маъмурӣ роҳ додаанд, оварад ва нисбати онҳо ҳуччатҳои лозимӣ тартиб дода, тадбирҳои пешбининамудаи қонунгузори Чумхурии Тоҷикистонро амалӣ намояд. Дар м.753 КҲМ ҚТ бошад, дастгиркунонии маъмурӣ, яъне, маҳдудкунии муваққатии озодии шахси воқеӣ, мумкин аст дар ҳолатҳои истисно татбиқ карда шавад. Ба шарте, ки он барои таъмини баррасии дуруст ва сари вақтии парванда, инчунин ҷиҳати иҷрои қарор оид ба парвандаи ҳуқуқвайронкунии маъмурӣ зарурӣ бошад. Дар дигар санадҳои меъёрӣ, аз ҷумла, Оинномаи хизмати посбонию пайраҳадории милитсия бошад ба кормандони милитсия ҳуқуқ додааст, ки барои муайян намудани ҳолатҳои ҳодиса, дар сурати худдорӣ намудани шохидон аз гуфтани номи худ, ҷои истиқомат барои муайян намудани шахсият онҳоро ба ШҚД оварад. Ҷуноне, ки мо мебинем дар ин маврид маҳдуд намудани озодии шахс ба ҳуқуқвайронкунии маъмурӣ ягон алоқамандие надорад.

Ба ғайр аз ин, ба кормандони милитсия ҳуқуқ дода шудааст, ки дар қабулгоҳи тақсимоӣ барои ноболиғон (кӯдакон ва хӯрдсолон)-и партофташуда ё роҳгумкарда, ба ғайр аз ин, дигар ноболиғонро ҷойгир намоянд ва дар ҳолати зарурӣ ба онҳо ёрӣ расонанд. Дар баъзе ҳолатҳо дастгир намудани шахсоне, ки ҳуқуқвайронкунии маъмурӣ содир накардаанд, аз ҷумла девонагон ва ё шахсони асари бемории рӯҳии доимӣ, парешонии муваққатии рӯҳӣ, заифии ақл ва ё ҳолати дигари бемории рӯҳӣ хусусияти воқеӣ ва зиддиҳуқуқии кирдори (амал ё беамлии) худро дарк ё онро идора карда наметавонанд, мисол овардан мумкин аст. Бо тариқи истисно, гуфтан мумкин аст, ки дастгиркунонии маъмурӣ нисбати шахсоне, ки ҳуқуқвайронкунии маъмурӣ содир накардаанд амалӣ гардонидани шудааст. Мутобиқи нишондоди қонунгузори Чумхурии Тоҷикистон дастгиркунонии маъмурӣ, аз назаргузарони шахс, ашӯ, мусодираи ашӯҳо ва ҳуччатҳо ба мақсади пешгирикунони ҳуқуқвайрон-

кунӣ ва ҷиноят, инчунин, расонидани ёрӣ аз тарафи давлат ва ҷомеа ба шумор меравад. Дар дастурамал ҳатман талаботи нишондоди банди 3 м.14 Конституцияи Ҷумҳурии Тоҷикистон ва м.м.755, 756, 757 КҲМ ҚТ нишон дода шаванд.

Тартиби дастгиркунонии маъмурӣ дар дастурамал пурра бояд ақс гардад. Ҳаминро қайд намудан зарур аст, ки қонун ва дигар санадҳои меъёрии ҳуқуқӣ тартиби дастгиркунонии маъмуриро бо нишондодҳои зерин муайян намудаанд: маҳдуд намудани озодӣ дар ҷои содиршавии ҳуқуқвайронкунӣ, дастрас намудани шахси дастгиркардашуда ба қисми навбатдории ШКД ва ё бино барои муайян намудани шахсият ва ё тартиб додани протоколи ҳуқуқвайронкунии маъмурӣ, ба ғайр аз ин, нигоҳ доштани шахси дастгиршуда дар биноҳои махсус барои дастгиркунонӣ дар мӯҳлати муайян муқарраргардида.

Бояд дар назар дошт, ки дастгиркунонии маъмурӣ ҳамчун ҳаракати тайёрӣ оиди амалигардонии фаъолияти юрисдиксионӣ, ду зинагиро доро мебошад. Дар аввал дастгиркунонӣ то тартиб додани протокол бо меъёри мувофиқӣ ба тартиб дароварда мешавад. Дуюм (пас аз тартиб додани протокол), бо меъёрҳои маъмурӣ оиди истифодабарии таъсиррасонии маъмурӣ дар истехсолот бо парвандаҳои мушаххаси инфиродӣ. Ин тахминро ба назар гирифта мақомоти қонунгузorro зарур аст, ки дар қонун унсурҳои дастгиркунонии маъмуриро мустақам намояд. а) маҳдуд намудани амалҳои озодии шахс дар ҷойи дастгиркардашуда ва ҳуқуқвайронкунӣ (ё ин ки бевосита пас аз содиршавии ҳуқуқвайронкунӣ); б) дар ҳолатҳои зарурӣ дастрас намудани дастгиршуда ба бинои мақомоте, ки дастгиркуниро амалӣ менамояд ва ё дигар биное, ки қонун онро муқаррар менамояд; в) нигоҳ доштани шахси дастгиршуда дар бино ва ё муассисаҳои махсус дар мӯҳлати дар қонун муқарраргардида.

Бо андешаи мо дар дастурамал тартиби амалигардонӣ, аз назар гузаронии шахс, ашё, мусодираи ашё ва

хуччатҳо акси худро пурра бояд ёбанд. Дар ин маврид бояд қайд намуд, ки танҳо мақомот, шахси мансабдоре, ки мутобиқи қонун ҳуқуқ дастгиркунонии маъмуриро дорост, метавонад ашӯҳои дастгиркардашударо аз назар гузаронанд. Дар баъзе аз ҳолатҳо, дар таҷриба аз назар гузаронии ашӯ бо ризоияти дастгиркардашуда амалӣ мегардад. Лекин бояд дар хотир дошт, ки қонун имконият медиҳад, ки бе ризоияти шахси дастгиркардашуда ашӯ, молу мулкро аз назар гузаронидан мумкин аст. Мутобиқи банди 5 м.759 КҲМ ҚТ, дар ҳолатҳои истисно ҳангоми мавҷуд будани асосҳои қофӣ гумонбарӣ дар бораи он, ки шахси воқеӣ мумкин аст бо худ яроқ ё дигар ашӯи бо сифати яроқ истифодашаванда дошта бошад, азназаргузаронии шахсӣ ва азназаргузаронии молу мулки бо худ доштаи ин шахси воқеӣ метавонад бе иштироки шахсони ҳолис гузаронида шавад. Дар дастурамал нишондоди моддаи мазкур бо шарҳу эзоҳ ақс гардад.

Нисбати шахсони дастгиркардашуда дар вақти истифода бурдани чораҳои дар боло зикр гардида, дар ҳолати аз тарафи онҳо содир гардидани ҳаракатҳои номатлуб, муқобилияти ҷисмонӣ ва дигар ҳаракатҳои, ки метавонанд ба шахсони мансабдор ва ё дар гирду атроф буда ва ё худ зарар расонанд қонун иҷозат медиҳад, ки воситаҳои махсус истифода бурда шаванд.

Дар дастурамал ҳатман қайд бояд шавад, ки дар ҳолати иттиҳоди нақардан ба талаботи шахсони мансабдор ва ё мамоният кардани азназаргузаронии шахсӣ ва ё молу мулк, мусодираи ашӯ ва ё хуччат ё ин ки вайрон намудани қоидаҳои нигоҳдорӣ, шахси дастгиркардашуда мутобиқи қонунҳои амалкунанда ба ҷавобгарии маъмуриӣ кашида мешавад.

Ба ғайр аз ин, дар дастурамал бо тариқи мушаххас нишон дода шавад, ки дар ҳолати аз тарафи шахсони мансабдори амалигардидаи дастгиркунонии маъмуриӣ вайрон намудани талаботи дастур онҳо ба ҷавобгарии интизомӣ кашида мешаванд.

На бояд фаромӯш кард, ки дар м.5 Конституцияи Ҷумҳурии Тоҷикистон омадааст, ки «Инсон, ҳуқуқ ва озодиҳои он арзиши олии мебошанд.

Ҷаёт, қадр, номус ва дигар ҳуқуқҳои фитрии инсон дахлнопазиранд.

Ҳуқуқу озодиҳои инсон ва шаҳрвандонро давлат эътироф, риоя ва ҳифз менамояд».

Мо танҳо он ҳолатҳоро дидем, ки бояд дар дастур қабули худро пайдо намоянд. Дар ҳолати мавҷуд будани дастури ягона, ки бо қонун ва санадҳои меъёрии ҳуқуқӣ оиди амали гардонидани дастгиркунони маъмурӣ, тартиб додани протоколи дастгиркунонии маъмурӣ, мӯҳлати дастгиркунонии маъмурӣ, ҷой ва тартиби нигоҳдории шахсони дастгиршуда, маҷбуран овардан, азназаргузаронии шахсӣ ва азназаргузаронии молу мулк, ситонидани молу мулк ва ҳуччатҳо, мақомот ва шахсони мансабдори он, ки салоҳияти амалигардони дастгиркунонии маъмуриро дороанд мустақкам гардонида шудааст, метавонанд бе вайрон намудани талаботи боби 5-и Конституцияи ҚТ, ки ҳуқуқ, озодӣ вазифаҳои асосии инсон ва шаҳрванд муқаррар намудааст амали гардонанд.

ХУСУСИЯТҲОИ ПСИХОЛОГИИ МУБОРИЗА БАР ЗИДДИ ЧИНОЯТКОРӢ



Асламов Б.С.*

Саидов А.Ҳ.**

Саҳми мақомоти корҳои дохилӣ дар мубориза бар зидди ҷинояткорӣ хеле зиёд буда, дар байни мақомоти ҳифзи ҳуқуқ дар мубориза бар зидди ҷинояткорӣ мақомоти милитсия дар сафи пеши мубориза мебошад. Фаъолияти мақомоти ҳифзи ҳуқуқ ва дигар сохторҳои дахлдори кишвар барои таъмини амнияти давлат ва ҷомеа равона шудааст.

Пешгирӣ ва муборизаи қатъӣ бар зидди ҷинояткорӣ, хусусан ҷиноятҳои хатарноки муосир-терроризм, экстремизм, хариду фурӯши одамон, муомилоти ғайриқонунии маводи муҳаддир ва ҷиноятҳои трансмиллӣ нигаронида шудааст¹⁹⁵.

Аз ҳама зиёд дар мубориза бар зидди ҷинояткорӣ қормандони мақомоти корҳои дохилӣ таъсири психологӣ мебинанд, азият ва ранҷ мекашанд. Мутаасифона, ин таъсири психологӣ ба дараҷаи зарурӣ тадқиқ нашудааст. Бо инкишофи иқтисодӣ-иҷтимоии ҷомеа ҷинояткорӣ низ хусусиятҳои навро ба худ мегирад. Ҳоло дар баробари тамоми ҷиноятҳои содиршуда ҳам бо ақидаи психологҳо

* *Асламов Б.С.* – ҷонишини сардори факултети № 3 Академияи ВҚД Ҷумҳурии Тоҷикистон, подполковники милитсия.

** *Саидов А.Ҳ.* – муаллими калони кафедраи Тақмили ихтисоси қормандони МКД-и факултети № 3 Академияи ВҚД Ҷумҳурии Тоҷикистон, полковники милитсия.

¹⁹⁵ Паёми Президенти Ҷумҳурии Тоҷикистон Эмомалӣ Раҳмон ба маҷлиси Олии Ҷумҳурии Тоҷикистон / Қонун ва ҷомеа. №17 аз 25-апрели соли 2008.

ва ҳам ҳуқуқшиносон ҷиноятҳои зухуроти террористӣ ва экстремистӣ дошта хатари глобалиро барои тамоми ба-шарият ба вучуд овардаанд. Албатта пайдоиш ва инкишофи ҷинояткориҳо ҳам омилҳои иҷтимоӣ ва ҳам омилҳои психологӣ доранд. Солҳои охир дар тадқиқ, кушодан ва пешгирии ҷинояткориҳо дар баробари мақомоти ҳифзи ҳуқуқ психологҳо низ ғаёлона ширкат меварзанд. Ба омӯзиши масъалаҳои марбути ба ҷинояткорӣ психологияи криминалӣ машғул мебошад¹⁹⁶.

Психологияи криминалӣ аз тарафи бисёр олимон аз қабилӣ Кудрявцев В.Н., Аванесов Г.А., Поршнев Б.Ф., Дубинин П.П., Карпетс И.И., Кудрявцев В.Н., Познишев С.В. ва дигарон тадқиқ шудааст¹⁹⁷. Лекин ҳоло ҳам проблемаҳои гуногун дар ин самти муҳим вучуд доранд.

Муборица бар зидди ҷинояткорӣ аз қормандони мақомоти қорҳои дохилӣ ба ғайр аз донишҳои ҳуқуқӣ инчунин донишҳои психологиро талаб менамояд, ки мутаасифона, аз тарафи қормандони мақомоти қорҳои дохилӣ ба таври самаранок истифода бурда намешаванд. Агар донишҳои психологӣ ба таври васеъ истифода гарданд, ин ҳам қушодашавии ҷиноят ва ҳам пешгирии онро осон мегардонад.

Дар содир намудани ҷиноятҳо хусусиятҳои психологӣ, намуди системаи асаб, миқоз, ҳислат нақши муҳим дорад.

Ба ақидаи Поршнев Б.Ф., «ҳама вақт бояд дар доираи назорат дар психология ду тарафи масъала: иҷтимоӣ ва физиологӣ гузошта шавад, ки ба фард ва эмотсияҳои

¹⁹⁶ Психологияи криминалӣ яке аз соҳаҳои психологияи ҳуқуқӣ мебошад.

¹⁹⁷ *Кудрявцев В.Н.* Причины правонарушений. М. 1976; *Аванесов Г.А.* Криминалогия и социальная профилактика. М. 1980; *Прошнев Б.Ф.* Социальная психология и история. М. 1968; *Дубинин Н.П., Корпец И.И., Кудрявцев В.Н.* Генетика. Поведение. Ответственность М. 1989; *Познышев С.В.* Криминальная психология. М. 1926.

он мо дар асоси моддӣ муносибат намуда, хусусиятҳои физиологӣ-инфиродии онро ошкор месозем»¹⁹⁸.

Заминаҳои психологӣ, хусусиятҳои ғайримутадили рӯҳ ва ҷисми инсон дар содир намудани ҷинойтҳо нақш дорад, ки ҳар як корманди мақомоти корҳои дохилӣ онро бояд донанд. Солҳои зиёд ба ин проблемаҳои муҳими психологӣ аз ҷумла, рафторҳои ҷиноӣ олимони Б.Г.Анонев, А.Н.Леонтев, Б.Ф.Ломов., С.Л.Рубинштейн, К.К.Платнов ва дигарон машғул шуда, паҳлӯҳои гуногуни онро кушоданд. Аз ҷумла, Аванесов Г.А., дар тадқиқоташ «криминология ва профилактикаи иҷтимоӣ» заминаҳои зерини биологиро дар рафтори манфии инсон нишон додаст:

- Паталогияи талаботҳои биологӣ, ки дар содир кардани ҷинойтҳои ҷинсӣ ба назар мерасанд.

- Бемориҳои асабӣ-рӯҳӣ, ки системаи асабро ба ҳаяҷон меорад ва назорати иҷтимоиро аз рӯи рафтор мушкил мегардонанд.

- Бемориҳои ирсӣ, бадмастӣ, ки 40% кӯдакони камақл азият мекашанд.

- Шиддати сарбориҳои психофизиологӣ, ҳолатҳои низоъ, тағйироти химиявии муҳити атроф, истифодаи намудҳои нави энергия, ки ба бемориҳои рӯҳию ҷисмонӣ оварда, омилҳои иловагии криминалӣ мегарданд¹⁹⁹.

Дар фаъолияти гуногунҷабҳаи мақомоти корҳои дохилӣ ҷӣ тавре, ки дида мешавад, унсурҳои психологӣ ба назар мерасанд. Аз ҷумла, барои ба таври ҷуқур ва пурра омӯхтани хусусиятҳои психологӣи шахси айбдоршаванда муфаттиши мақомоти корҳои дохилӣ (умуман

¹⁹⁸ Порошнев Б.Ф. Социальная психология и история. М., 1968. С.151.

¹⁹⁹ Аванесов Г.А. Криминология и социальная профилактика. М. 1980. С.226-230.

ҳамаи муфаттишони мақомоти ҳифзи ҳуқуқ) бояд масъалаҳои зерини рӯзмарраро ҳал намоянд:

- Ба таври дуруст квалификатсия (тасниф) намудани ҷинояти содиршуда. Ба ин муайян намудани ҳолати рӯҳии содиркардани ҷиноят (масъалаи аффектӣ), майлонҳои содир намудани ҷиноят, муайян кардани нақши айбдоршаванда дар гурӯҳи ҷиноятӣ ва ғайра.

- Интихоби усулҳои тактикӣ ҳангоми ҳарактҳои тафтишотӣ (махсусан, ҳангоми пурсиш), дониستاني хусусиятҳои психологӣ шахсияти зери тафтишот қарордошта.

- Таъсири тарбиявӣ ба шахси ҳуқуқвайронкунанда бо мақсади ба зудӣ дар пурсиши аввал ба ҷомеа мутобиқгардонии он, дониستاني хусусиятҳои инфиродии вай аз тарафи муфаттиш.

- Қор оиди муайян намудани сабабҳои ҷинояти содиршуда ҳамаи вақт самаранок гузаронида мешавад, ки агар муфаттиш ба таври ҷуқур ва ҳаматарафа хусусиятҳои психологӣ айбдоршавандаро омӯзад. Албатта, бояд қорманди мақомоти қорҳои дохилӣ донад, ки донишҳои психологӣ муҳим мебошанд, аммо дар қушодани ҷиноятҳо паҳлуҳои қриминалистӣ, маҷмӯи донишҳои илмӣ лозим аст.

Ҳангоми тафтиши ҷиноятҳои вазнин, ки аз тарафи гурӯҳҳо содир шуда аҳамияти қалонро омӯзиши ҷиҳатҳои қриминалистӣ шахсияти айбдоршаванда мебозад. Мазмун ва дараҷаи омӯзиши қриминалистӣ аз ҳолати айбдоршаванда дар гурӯҳи ҷиноятӣ, мавқеи вай дар тафтишот гуногун мебошад. Дар муносибат айбдоршавандаи «мушқил», ки нишондоди бардурӯғ медиҳад, омӯзиши доираи васеъ хусусиятҳои психологӣ барои муайян кардани тактикаи дурусти қор бо онҳо (барои интихоби тактикаи пурсиш, гузаронидани рӯ ба рӯқунӣ, иқроршавӣ ва ғ.х.) муҳим аст. Ин чунин маъно надорад, ки аз омӯзиши қриминалистии чунин айбдоршаванда

даст кашидан мумкин нест, донишҳои психологӣ имкон медиҳанд, ки баҳои дуруст ба нишондодҳо ва гузаронидани тафтишот дода шавад. Муайян намудани сабаб ва шароитҳои содирнамоии ҷинойт дар асоси омӯзиши хусусиятҳои психологии шахсияти айбдоршаванда- ин танҳо мақсад нест, балки қисми таркибии тамоми кори муфаттиш аз рӯи парвандаи ҷинойтӣ бо мақсади иҷрои талаботҳои қонунгузорӣ оиди пешгиринамоии ҷинойт-корӣ мебошад.

Дигар самти муҳими хусусиятҳои психологӣ мубориза бар зидди ҷинойткорӣ ин доништа гирифтани шакли мубориза бар зидди ҷинойтҳои муташаккил мебошад. Хусусиятҳои хоси ҷинойтҳои муташаккил пеш аз ҳама, ин созмон додани гурӯҳи ҷинойтиё мебошад, ки дараҷаи баланди худидоракунии, сохтори зиндагии иборат аз 3-зина; дараҷаи баланди идоракунии роҳбарӣ, тобеият ва тақсмоти вазифаҳоро дар байни ҷинойткорон дорад. Дар бисёр ҳолатҳо ин гурӯҳҳои ҷинойтӣ сохтори аҳромшакл доранд, ки дар қисмати болоии он сарвари гурӯҳи ҷинойтӣ меистад, ки дар атрофи он гурӯҳи начандон қалоне меистод, ки қарорҳои асосиро қабул менамоянд. Ҷиҳати муҳим он аст, ки ҳуди гурӯҳҳои ҷинойтӣ аз донишҳои психологӣ ба таври васеъ истифода мебаранд ва гурӯҳи машваратии онҳо дастурамалҳои психологиро омӯхта, дар фаъолияти худ истифода мебаранд. Дар илми психологияи криминалӣ қисми махсус вучуд дорад, ки таъсисёбии гурӯҳҳои ҷинойткорӣ, сохтор, тақсими вазифаҳо, механизмҳои психологии идоракунии онро тадқиқ менамояд, аз ин лиҳоз, қарордони дастгоҳи оперативӣ бо донишҳои психологӣ бояд мучахҳаз бошанд.

Таҳлили гурӯҳи ҷинойткорӣ аз тарафи таҳқиқчиён иштирокчиёни онро муайян намудаанд:

- Ташкилотчи гурӯҳ ба таври пурра ва иштирокчиёни алоҳидаи он.
- Иҷрокунандаи минтақаи «масъул»

- Ичрокунандаи дуҷумдараҷа
- Муҳолиф, «зинаи суст»-и гурӯҳ (метавонад шаҳси боирода бошад),-субъекте, ки ба содир кардани ҷиноят ботинан розӣ нест, ки дар он ширкат меварзад. Аксар вақт ин зина дар гурӯҳ низоъро ба вучуд меорад. Омилҳои ташаккулдиҳандаи гурӯҳҳои ҷинояткор инҳо мебошанд:

- а) мутаҳиддии он
- б) умумияти талаботҳои ҷиноятӣ
- в) таваҷҷӯҳи шахсӣ
- г) меъёрҳои умумии рафтор, боварии ягона, ноқисии шуури ҳуқуқӣ ва ғайра

Барои гурӯҳҳои ҷиноятӣ нишонаҳои зерин хос мебошад:

- муташаккилӣ- дар сохтори зинагии пурзӯр, интизоми қатъӣ, тобеияти зинаи поёнӣ ва зинаи болоӣ.

- Устуворӣ- робитаҳои мустаҳкам ва дарозмуддат ва қобилияти барқароршавӣ баъди он.

- Муттаҳидноқӣ- дар дараҷаи алоқа, ягонагии аъзоён. Сабабҳои муттаҳидноқӣ.

- Ҳимоятноқӣ-мавҷудияти қисматҳои ҳимоя дар сохтор, таъмини дастгоҳи таъсири рӯҳи ва зӯрвாரии ҷисмонӣ.

Маҳсусан, баъд аз пошхӯрии иттиҳоди Шӯравӣ фаъолияти гурӯҳҳои муташаккили ҷиноӣ васеъ мегардад. Гурӯҳҳои муташаккили ҷиноятӣ на танҳо аз донишҳои психологияи касбии дастгоҳи оперативӣ бохабар шуданд, балки ба ақидаи аксар олимони бисёр кадрҳои ВКД, мақомоти бехатарӣ бо илати кам будани маош ба сохторҳои тичоратӣ, корхонаҳои хусусии муҳофизат, бюроҳои кофтуковӣ рафтанд. Мувофиқи маълумотҳои бисёр китобҳои таҳассусӣ ва ҳатто дастурнамалҳо ба дасти ҷинояткорон расид, ки аз рӯи донишҳои психологӣ ва касбӣ сафҳои худро мустаҳкам намуданд ва ин ба касбӣ шудани гурӯҳҳои муташаккили ҷиноятӣ оварда расонид,

ё бо иборай дигар «мафия»-и касбӣ пайдо шуд. Тадқиқотҳои солҳои охир нишон медиҳад, ки шаклу усулҳои ҷинояткорӣ муташаккил мураккаб мегардад.

Танҳо мувофиқи маълумотҳои рӯзномаи «Известия» дар Федератсияи Россия то соли 1995 зиёда аз 150 созмонҳои ҷиноятӣ кишварро ба доираи таъсири худ гузарониданд. Аз рӯи маълумотҳои Академияи илмҳои Россия 35%-и сармоя (капитал) ва 80% аксияҳои «овоздиҳанда» дар дасти гурӯҳҳои криминалӣ гардиш менамояд. Созмонҳои муташаккили ҷиноятӣ дар вилояти Калининград, кишварҳои Приморий ва Хабаровск фаъолият мекоранд. Шумораи ҷиноятҳои хислати коррупсионидошта рӯз аз рӯз меафзояд, ки мубориза бо онҳо мушкилиҳои зиёдеро пеш меорад. Ҳангоми бозпурсии сотсиологӣ дар Федератсияи Россия маълум гашт, ки сабабҳои ҷинояткорӣ муташаккилно чунин арзёбӣ намуданд:

1. Номукамал будани ҳуқуқи молиявӣ ва гражданданӣ-99%-и пурсидашудагон

2. Мавҷуд набудани қонун оиди мубориза бар зидди ҷинояткорӣ муташаккил ва коррупсия-44% пурсидашудагон

3. Мавҷуд набудани механизми гирифтани иттилоот дар бораи мизочони бевичдон-42% пурсидашудагон

4. Кам будани меъёри саҳтии ҷазо барои ҷиноятҳои доираи иқтисодӣ-21%-и пурсидашудагон

Масъалаи мазкур албатта, тадқиқотҳои иловагиро дар фазои баъдишӯравӣ ҷӣ дар Россия ва кишварҳои Осиёи Марказӣ талаб менамояд, ки танҳо баъд аз пурра муайян кардани онҳо дараҷаи хатарнокии ҷиноятҳои иқтисодӣ ва шаклу усулҳои муборизаи он пеш меояд. Хусусиятҳои муҳими муборизаи зидди ҷинятҳои иқтисодӣ аз нигоҳи психологӣ ба таври пурра тадқиқ нашудаанд ва Агентии назорати давлатии молиявӣ ва мубориза бо коррупсияи Ҷумҳурии Тоҷикистон зарур аст, ки дар ин сатм ҳуқуқшиносон, психологҳо, сотсиологҳоро барои

паст кардани сатҳи ҷиноятҳои хислати коррупсионидашота чалб намояд.

Тадқиқотҳои, ки дар самти мубориза бар зидди ҷиноятҳои муташаккил гузаронидашуда аз ҷониби Гуров А., Самонов А.П. бисёр ҷиҳатҳои муҳими ин муборизаро аз нигоҳи психологӣ нишон медиҳанд²⁰⁰.

Дар замони муосир бо инкишофи илму техника ва ҷорӣ шудани технологияҳои нави иттилоотӣ ҷинояткорӣ ба худ хусусиятҳои нав касб мекунад, ки аз кормандони мақомоти корҳои дохилӣ доништан ва дар амал ҷорӣ намудани донишҳои психологиро дар баробари дигар илмҳои махсус талаб менамоянд.

Хулоса, дар баробари омилҳои иҷтимоӣ- иқтисодӣ омил ва сабабҳои психологӣ содиршавии ҷинояткорӣ низ мавҷуд аст, ки тадқиқотҳои соҳавиро дар самти мубориза бар зидди ҷинояткорӣ талаб менамояд.

²⁰⁰ Гуров А. Организационная преступность не миф, а реальность. М. 1992. С.23-31; Самонов А.П. Психология преступных групп. Пермь. 1991. С.17-25.

ИСТИФОДАИ ТАҶҲИЗОТИ МАХСУСИ МУОСИР ДАР МАҚМОТИ КОРҶОИ ДОХИЛӢ



Холмуродов Ф. *,
Шарипов Б. **

Чустучӯи роҳҳои босамараи мубориза бар зидди ҷинойткорӣ, дар марҳалаи нав, мунтазам ва доимо зиёд намудани комёбиҳои муосири прогрессияи илмӣ-техникиро талаб мекунад.

Воситаҳои техникӣ, ки барои ҳалли масъалаҳои зидди ҷинойткорӣ истифода мешаванд дар фаъолиятҳои оперативӣ-чустучӯӣ, таҳқиқӣ-ҷинойтӣ ва инчунин масъалаҳои ташкилӣ-ёридиканда ва идоракуниро низ ҳал мекунад.

Яке аз намудҳои воситаҳои техникӣ таҷҳизоти назорати садо (аудиоконтроль) мебошад, ки дар сӯрати ғайри имкон будани истифодаи дигар воситаҳои қабули ахбор, дар марҳалаҳои гуногуни фаъолияти оперативӣ-чустучӯӣ, барои ҳалли масъалаҳои душвортарин истифода бурда мешаванд.

Комёбиҳои дар соҳаи наноэлектроникаи муосир ба вуқӯъ омада ба кулӣ пояи чузъӣ, алалхусус просессорҳо ва микросхемаҳои хотирадорро хуб тараққӣ доданд, ки дар навбати худ сифат ва хусусиятҳои оперативӣ-техникии

* *Холмуродов Ф.* – сардори кафедраи Фанҳои муҳандисии техникӣ Академияи ВКД ҚТ, номзади илмҳои физикаю математика, полковники милитсия.

** *Шарипов Б.* – муаллими калони кафедраи Фанҳои муҳандисии техники Академияи ВКД ҚТ, майори милитсия.

таҷҳизоти махсуси нигоҳдорӣ ва коркарди ахборро хеле хуб намуданд²⁰¹.

Комебиҳои муосир дар соҳаи пояи чузъӣ, алалхусус-хотираи сифрӣ, дар соҳаи таҷҳизоти махсуси хурдҳаҷм табаддулоти ба худ ҳосе карданд, аз он ҷумла дар соҳаи ба вучуд овариӣ магнитофонҳои сифрии ғайри кинематикӣ (ё худ статикӣ низ меноманд). Агар ба гузориши ин масъала нисбатан амиқтар бошем, пас дар ин техника истифодаи мафҳуми магнитофон то ба андозае кӯҳна шудааст, чунки аллақай дар ӯ барандаи ахбор ба тариқи магнитӣ нест. Технологияи муосир имконияти сохтани таҷҳизоти хотирадори интегралӣ дорад, ки метавонанд якбора ҳам сабт намоянд ва муддати дароз тамоми намуди ахборро дар хотир нигоҳ доранд.

Хусусияти фарқкунанда ва таснифи ҷамъкунандаҳои махсуси ахбор гуногуншакланд. Ҳоло намуди ҷамъкунандаҳои махсуси ахбор хеле бисёр аст, ки аз ҳамдигар бо тарзи кор фарқ мекунанд. Масалан: бо тарзи амал - магнитӣ, оптикӣ, электронӣ; аз рӯи сигнали даромад - аналогӣ, сифрӣ ва ҳарду; аз рӯи сабти ахбор – садоӣ, муоинашавӣ (визуалӣ), аломатӣ (символьный); аз рӯи коркарди пешакӣ; аз рӯи намуди конструксиаи флэш-хотира ва ҳ.к.

Дар солҳои охир магнитофонҳои сифрии ғайри кинематикӣ истифодаи васеи худро ёфтаанд. Онҳо чузъҳои механикии ҳаракаткунанда надошта, сабти ахбори садоӣ ба намуди сифрӣ дар барандаҳои электронии беҳаракат – хотираи электронӣ иҷро мекунанд. Нисбати магнитофонҳои кинематикӣ таҷҳизоти бекинематикӣ, дар раванди кор, мағалҳои садоӣ – механикӣ ва вибраторсионӣ наметавонанд, лаппишҳои электрикӣ магнитӣ, нурафканиҳои радиоӣ надоранд ва аз таъсири майдони электромагнитӣ

²⁰¹ *Абалмазов Э.И.* Современные методы и средства борьбы с терроризмом // Системы безопасности, связи и телекоммуникации. 1997. № 1. С.14.

воситаҳои хуби химоя доранд. Ҳаҷми хотираашон беҳад калон буда, бо сифати баланд аз 3 то 20 соат метавонанд бефосила сабт намоянд. Чунончӣ, диктофони дастии «Спутник-1200», ки фирмаи «Сюртель»-и Россия истехсол мекунад, аз ҷумлаи ҳамин гуна таҷҳизот буда, бефосила метавонад 18,5 соат сабт намояд²⁰².

Имрӯз дар муомилоти таъминкунии чорабиниҳои оперативӣ-ҷустуҷӯӣ ва оперативӣ-техникӣ миқдори зиёди таҷҳизоти сифрии назорати садои портативӣ (дастӣ) пайдо шудаанд. Ба мисли таҷҳизоти диктофонии «авторучка» SVR-P700, мисли «брусок» SVR-240, мисли «блок»-и SEL-DR-01 ва ё НЦ-2-и истехсоли Россия; сабткунаки касбии ғайри кинематикии хурдҳаҷми манбаъдор, ки дар муддати 14 соат метавонад дар флэш-карта сабти овозро бо сифати баланд дар ҳаҷми 280 МБайт сабт намояд. Сифати баланди сабти овоз аз ҳисоби оптимизатсияи махсуси коркарди сигнал ва истифодаи босамараи алгоритми табдилкунандаи аналог-сифрии сигнали садоӣ (аудио) ба даст оварда мешавад. Конструксияи магнитофони сифрӣ бо тарзи махсус сохта шудааст ва ҳатто барои таҷҳизоти зохиркунандаи электронии саҳеҳ (локатор) душвор муоинакунанда буда, нисбати таъсири «мавҷомӯшкунани» диктофонҳо устувориаш зиёд мебошад.

Истифодаи корпуси металлӣ ва набудани қисмҳои ҳаракаткунанда (ғайри кинематикӣ) хусусиятҳои статикӣ сабткунандаҳоро хеле хуб мекунад. Яке аз сифатҳои фарқкунандаи таҷҳизоти зикршуда, ки хусусиятҳои оперативӣ-техникии онҳоро баланд мекунад, ин имконияти таъмин намудани хомӯшкунии нурафканиҳои паразитӣ мебошад. Истифодаи пояи ҷузъии дискретӣ ба даст овардани хусусиятҳои баланди истифодабарӣ- аз рӯи

²⁰² Курнакова Л.И. Обеспечение информационной поддержки деятельности дежурных частей органов внутренних дел // Информатизация правоохранительных систем: Тезисы докладов международной конференции. М. 1999. С.238

этимодият, сифати сигнал, муддати истифодабарӣ ва ғайраро таъмин менамояд.

Бинобар ин дар ҳолати муқоисаи чамъкунандаҳои гуногуни ахбор бояд ба:

- сифати ахбори навишташуда ва диапазони басомади сабтшуда, ки аз зиёдшавии ҳаҷми хотира вобастагӣ дорад;

- истифодабарии усулҳои гуногуни фишурдани ахбори сабтшуда, ки асоси кори фишурдани ҳаҷми хотираро ташкил медиҳад;

- мавҷудияти имкониятҳои сервисии функцияҳои VOR (Voice operating Record), Repeat (one, file, all), VOX, SCVA (фишурдакунии вақти хомӯшӣ), Index, Hold, алоқа бо компютери шахсӣ ва ғайраҳо эътибор дода шавад.

Таҳлили системаи назорати садои сифрӣ нишон медиҳад, ки технологияи нави наноэлектронӣ ва иттилоотӣ имкониятҳои беҳтар намудани хусусиятҳои оперативӣ - техникӣ таҷҳизоти техникӣ махсус, алалхусус таҷҳизоти интегралӣ чамъкунии сифрӣ ва коркарди ахбори махсус дошта, барои мубориза бар зидди ҷинояткорӣ кӯмаки бебаҳоро расонида метавонад.

Дар асоси фикрҳои дар боло зикршуда, дар чорҷӯбаи курси таҷҳизоти махсус дар мақомоти корҳои дохила, ба курсантон ва шунавандагон мавод бояд на танҳо мувофиқи барномаи тасдиқшуда дода шаванд, балки онҳоро бо таҷҳизоти техникӣ муосир, таҷҳизоти навин шинос кунонида шаванд.

III. ФАНҲОИ ҶАМЪИЯТӢ ВА ИЛМҲОИ ТАБИӢ

***ОБЩЕСТВЕННЫЕ ДИСЦИПЛИНЫ И
ЕСТЕСТВЕННЫЕ НАУКИ***

❦❦❦

ОРГАНЫ МИЛИЦИИ ТАДЖИКИСТАНА В ГОДЫ НЕЗАВИСИМОСТИ (1991-2002 гг)



Назаров Н.Д.*

До окончательного разрушения стержня государственной власти в СССР, начиная с 1986 г., некогда союзные республики и регионы державы стали играть все более активную роль, выдвигая требования сначала экономической, а затем и политической самостоятельности. Доминирующей тенденцией в региональных процессах постепенно становилась тенденция децентрализации государственной власти.

Вместо разработки и реализации новой государственной и региональной политики руководство государства избрало тактику открытого противоборства. Тем самым был упущен шанс сохранения государственного контроля и преобразования общества в нужном для государства направлении.

Распад СССР углубил объективный процесс дезинтеграции некогда единого экономического пространства, основанного на высокой интенсивности межреспубликанского товарообмена и традиционной закрытости для мировой экономики.

В 1992 году российские ученые Т.Ярыгина и Г.Марченко писали: «Менее развитые аграрные страны Закавказья и Средней Азии, а также Молдова, сотрясаемые этническими и социальными конфликтами, в силу чего их экономика приближается к полному краху, по-видимому, не смогут в обозримом будущем проводить самостоятельную

* Назаров Н.Д. – первый заместитель начальника Академии МВД Республики Таджикистан, доктор юридических наук, полковник милиции.

экономическую политику и попадут в зависимость от более «благополучных» соседних стран»²⁰³.

И действительно, распад единого союзного государства привел к наиболее впечатляющему со времен второй мировой войны и настораживающему по последствиям изменению геополитической и макроэкономической ситуации. Нестабильная политическая ситуация в начале 90-х годов была тесно связана с неурегулированностью межгосударственных и национально-территориальных проблем.

Все вышеизложенные процессы коснулись и Таджикистана. Если некоторым бывшим союзным республикам удалось стать независимым легко и свободно, то таджикский народ ожидала сложная и кровавая дорога.

В 1991 году основные усилия руководства республики, конкретно МВД Таджикистана и его подразделений на местах, сосредотачивались на обеспечении общественной безопасности, дальнейшей активизации борьбы с экономической и, прежде всего, организованной преступностью, наведением порядка на улицах и в других общественных местах, повышении эффективности работы по предупреждению правонарушений, раскрытию и расследованию преступлений, особенно тяжких, усилению борьбы против наркомании и т.д.²⁰⁴.

В результате реализации соответствующих мер в организации правопорядка в республике определились некоторые позитивные тенденции. Почти на четверть сократилось число тяжких преступлений, было зарегистрировано меньшее число умышленных убийств, тяжких телесных повреждений, изнасилований, разбоев, грабежей и хулиганских

²⁰³ Ярыгина Г.Т., Марченко Г. Региональные процессы в бывшем СССР и Новой России // Мировая экономика и международные отношения. 1992. № 6. С.21.

²⁰⁴ Текущий архив УГСО МВД Республики Таджикистан. Арх. № 212. д.36. Т.1. Л.2.

действий, уменьшилось количество правонарушений на улицах и в других общественных местах, а также совершенных в состоянии опьянения.

Вместе с тем, большинство проблем, стоявших перед ОВД, остались нерешенными, а криминогенная ситуация все более усложнялась. Стремительно росло число краж, произошла активизация противоправной деятельности ранее судимых и несовершеннолетних.

В этот период крайне сложная оперативная обстановка сохранялась в столице республики и в Кулябской области, в результате ослабления внимания и уровня организационного воздействия со стороны аппарата МВД резко ухудшилось положение дел в городах и районах республиканского подчинения.

Этот период характеризуется спадом общественного производства, существенно снизились объемы розничного товарооборота, сократились объемы закупки продуктов животноводства, простаивало капитальное строительство.

Обстановка еще более ухудшилась в результате возникновения всеобщего дефицита, падения жизненного уровня населения, нехватки рабочих мест и других явлений, которые закономерно создавали напряженность среди граждан республики. Вместе с тем, предпринимались попытки решения политических и социальных вопросов путем митингового давления, которое получало большой размах.

В эти тяжелые для молодого государства дни в целях стабилизации оперативной обстановки и повышения эффективности оперативно-служебной деятельности ОВД, аппарат МВД республики сконцентрировал свои усилия на решении ряда важных задач:

- повседневный анализ и прогнозирование негативных тенденций в оперативной обстановке. Перемещение центра тяжести в работе отраслевых служб МВД от непосредственного участия в борьбе с преступностью на контрольно-

методические функции;

- повышение эффективности работы по выявлению, раскрытию и расследованию преступлений - как обязательное условие реализации принципа неотвратимости наказания за противоправные деяния;

- улучшение действенных форм предупреждения и раскрытия преступлений, оперативно-розыскной деятельности;

- совершенствование деятельности по борьбе с организованной преступностью;

- принятие последовательных и постоянных мер по предупреждению и пресечению экономических преступлений, возникающих в связи с разгосударствлением и возникновением новых форм собственности и товарно-денежных отношений;

- совершенствование существующих и поиск новых форм предупреждения подростковой и рецидивной преступности. Активизация деятельности участковых инспекторов милиции;

- направление усилий по предупреждению, своевременному пресечению и раскрытию имущественных преступных посягательств и, прежде всего, краж государственного, общественного и личного имущества граждан;

- поддержание общественного порядка на улицах и в других общественных местах;

- надлежащее кадровое обеспечение органов внутренних дел, повышение квалификации и профессионализма их работников. Улучшение условий труда и быта, обеспечение правовой и социальной защищенности личного состава;

- активное участие в совершенствовании законодательной базы;

- поддержание и закрепление делового взаимодействия с органами внутренних дел суверенных республик в реше-

нии правоохранных задач²⁰⁵.

Таким образом, определяя основные задачи ОВД республики, руководство МВД направляло усилия подразделений на выполнение вышеперечисленных задач.

9 сентября 1991 года была принята Декларация о государственной независимости Республики Таджикистан²⁰⁶. С марта 1992 г. Таджикистан стал полноправным членом ООН.

С первых дней независимость нового государства радовала одних и огорчала других. Непрекращавшиеся ни на день митинги 1990-1992 годов привели к гражданской войне, пожар которой охватил всю страну. 5 мая 1992 года в столице республики начались массовые беспорядки, захват заложников, грабежи, результатом которых стал хаос, и, который как итог, парализовал государственную власть республики.

Начавшаяся братоубийственная война летом и осенью 1992 года принесла неисчислимые бедствия, гибель многих ни в чем не повинных людей, было уничтожено огромное количество материальных ценностей. Обстоятельства сложились таким образом, что центральная власть фактически не существовала, а силовые структуры в лице МВД и КГБ республики в первые же дни противостояния объявили о своем нейтралитете²⁰⁷.

Начавшаяся гражданская война привела Таджикистан к распаду экономики, росту безработицы, нужде и бедствиям значительной части населения. Братоубийственная война захватывала все большие территории, увеличивая количество

²⁰⁵ План основных организационных мероприятий МВД Республики Таджикистан на 1992 год. Душанбе. 1991. С.3.

²⁰⁶ Маджлиси Оли (Парламент) Республики Таджикистан. Санкт-Петербург. Специальная литература. 1998. С.17-18.

²⁰⁷ См. подр: *Искандаров А.И.* Родники дружбы. (Записки посла). М. Международные отношения. 2000. С.120.

беженцев, вынужденных переселенцев, беспризорных детей, активно привлекаемых опытными инструкторами к преступной деятельности.

Ломка устоявшихся традиций естественно не могла пройти безболезненно, так как затрагивала интересы всех слоев населения, изменяя их политическое и экономическое положение в обществе. Сокращение производства, появление безработицы, несвоевременная выплата пенсий, пособий, зарплат вела к обнищанию населения. Эти и многие другие обстоятельства во многом толкали людей на преступления.

В декабре 1992 года в г.Худжанде прошла XVI Сессия Верховного Совета республики, на которой было избрано новое руководство Верховного Совета во главе с Э.Ш.Рахмоновым.

В этот тяжелый момент было достигнуто соглашение о перемирии между полевыми командирами противоборствующих сторон, которое впоследствии создало предпосылки для начала стабилизации обстановки в стране.

В декабре 1992 года Председатель Верховного Совета Таджикистана Э.Ш.Рахмонов, отвечая на вопросы корреспондента газеты «Известия», сказал:- «Парламент сумел выйти из подавленного состояния. Наступил момент, когда кризис в республике достиг предела и всем стало ясно, что дальнейшая конфронтация грозит национальной катастрофой. Верховный Совет оставался единственным органом власти, признаваемым всеми противоборствующими сторонами и способным взять на себя всю полноту ответственности за судьбу народа»²⁰⁸.

Начиная с декабря 1992 года, Верховный Совет разработал и предложил различные варианты политики национального примирения, краеугольными принципами которого стали многопартийность и коалиционность.

²⁰⁸ Рахмонов Э. Долгий путь к миру. Душанбе. Шарки Озод. 1998. С.6-7.

Правительство республики еще в 1992 году заявило о своей готовности к совместной работе с политическими партиями и движениями, о тесном сотрудничестве с ними, «разделив ответственность за происшедшее в Таджикистане, за судьбы огромного множества простых его жителей, так или иначе пострадавших в гражданской войне»²⁰⁹. «Причем, - отмечает Э.Ш.Рахмонов, - авторитет и влияние лидеров политических партий и движений могли бы содействовать разрядке напряженности на таджикско-афганской границе, где скопилось много тысяч беженцев»²¹⁰.

Благодаря деятельности международных гуманитарных организаций и их присутствию в республике, удалось избежать тяжелых последствий и массовых болезней²¹¹. Сотни людей в результате войны стали инвалидами.

Обретение независимости и суверенитета Таджикистаном в первую очередь означало, что правоохранительные органы государства должны были координировать свою деятельность в общегосударственном механизме независимого государства. Первым нормативным актом в условиях независимости, регулирующим деятельность ОВД республики, был Закон «О милиции». Закон был разработан еще в 1991 году и утвержден Верховным Советом 2 мая 1992 года²¹².

Статья 1 Закона гласила: «Милиция в Республике Таджикистан – государственный, правоохранительный, воору-

²⁰⁹ Рахмонов Э. Указ. раб. С.9.

²¹⁰ Там же.

²¹¹ В 1993-1994 годах и в последующие годы в Таджикистане присутствовали представители Международного Комитета Красного Креста и Красного полумесяца (МККК и КП), Международного Комитета по защите детей, Управления Верховного Комиссариата ООН по делам беженцев (УВКБ ООН), Всемирной организации здравоохранения (ВОЗ), Миссии военных наблюдателей ООН (МНООНТ) и множества ведомств ООН, ОБСЕ и других организаций.

²¹² Закон Республики Таджикистан «О милиции» //Ведомости Верховного Совета Республики Таджикистан. 1992. №12. ст.208.

женный орган, защищающий жизнь, права, здоровье и свободы граждан и интересы общества и государства от преступных и иных противоправных посягательств, обладающих правом применения мер принуждения»²¹³.

Закон гласил, что «всю систему органов внутренних дел возглавляет Министерство внутренних дел Республики Таджикистан. Система органов внутренних дел состоит из МВД и местных органов данной системы, т.е. областных, города Душанбе – управления внутренних дел, и городских, районных отделов внутренних дел. Местные органы внутренних дел находятся в двойном подчинении, т.е. подчиняются вышестоящим органам внутренних дел – МВД, а также местным Маджлисам народных депутатов и их хукуматам, поскольку являются их подразделениями»²¹⁴.

Согласно первого Закона «О милиции», единую систему МВД составляли управления и отделы внутренних дел местных органов власти, а также подразделения милиции, пожарной охраны, внутренние войска, исправительно-трудовые учреждения, учебные заведения и другие подведомственные им подразделения, учреждения, организации и предприятия.

Милиция является составной частью системы МВД. В структуру милиции входят следующие подразделения: отделы охраны общественного порядка, уголовного розыска, борьбы с экономическими преступлениями, борьбы с наркотиками, с организованными преступлениями, паспортной работы, государственной автомобильной инспекции, создаваемые МВД республики, в управлениях и отделах внутренних дел местных хукуматов.

На железнодорожном и воздушном транспорте создаются подразделения транспортной милиции.

²¹³ Ст.1. Закона Республики Таджикистан «О милиции». Душанбе. 1992.

²¹⁴ Там же.

Таким образом, накануне гражданской войны органы внутренних дел Республики Таджикистан начали свою деятельность в соответствии с Законом, утвержденным парламентом страны.

Оценивая роль милиции в то время, министр внутренних дел республики генерал-полковник Х.Х.Шарипов отмечал, что «ни угрозы, ни физические расправы – ничто не могло поколебать этих людей. Борьба с попытками терроризировать население, меры по укреплению общественного порядка в городах и районах и многое другое внесли весомый вклад таджикской милиции в дело построения независимой республики»²¹⁵.

В сложные дни начала гражданской войны усилия милиции республики были направлены на борьбу с основными направлениями слияния теневого капитала с преступными организациями, которые вели к развитию организованных форм преступности. На наш взгляд, главными из них было то, что:

Во-первых, начался поиск определенных компромиссов между различного рода дельцами, с одной стороны, и преступниками с другой. Уголовные лидеры, ранее лишь паразитирующие на деятельности дельцов теневой экономики, стали проявлять заинтересованность в увеличении своих доходов, вкладывая в подпольные предприятия собственные средства, организацию охраны, поиском сырья, сбытом левой продукции, контролем за соучастниками, борьбой с конкурентами. Такова была общая схема сращивания экономической и общественной преступности.

Во-вторых, расширение круга преступной деятельности предпринимателей, как в региональном, так и в межхозяйственном плане объективно поставило перед криминальными элементами задачу распределения «сфер влияния» и,

²¹⁵ Таджикская милиция: история и современность. Часть 1. Душанбе. 2002. С.5.

как следствие, породило необходимость кооперирования отдельных преступных образований с выделением иерархических уровней²¹⁶.

Вместе с тем, для того, чтобы преступная деятельность была эффективной и выгодной, лидеры криминальной среды активно налаживали связи для реализации своих задач с кем угодно: государством, хозяйственной системой, правоохранительными органами и силовыми структурами, с аппаратом и сотрудниками различных министерств, ведомств, банковских структур, с чиновниками, которые выполняли важные функции.

Все это способствовало развитию организованной преступности и в Таджикистане, которой были присущи наиболее характерные общие черты, такие как:

- повышенная агрессивность и вооруженность;
- конспиративная деятельность, имеющая насильственную направленность.

Такая ситуация еще более осложняла обстановку в республике.

Все это поставило перед государственным аппаратом республики новые задачи. Нужно было урегулировать социально-политические отношения, преодолеть существующий кризис в экономике и ускорить реформирование общественно-политических институтов.

В целях достижения стабилизации общественно-политической жизни руководство республики организовало работу по следующим направлениям:

- мобилизовало внутренние ресурсы обновления экономики страны с привлечением возможностей инвесторов;
- совершенствовало законодательные акты в системе налогообложения, таможенного и банковского обслуживания

²¹⁶ Рустамов А.Х. Некоторые вопросы борьбы УБОП МВД Республики Таджикистан против организованной преступности // Труды Высшей школы. Вып.3. Душанбе. 2000. С.69.

ния, политики цен и тарифов на услуг и т.д. в соответствии с международными нормами;

- разрабатывало со странами-инвесторами конкретные приемлемые программы и проекты, отвечающие требованиям международного экономического сотрудничества, его защиты и поощрения;

- активизировало работу по всеместному усилению борьбы против организованной преступности, актов терроризма и экстремизма, развертывания незаконного оборота наркотических средств.

Как и в предыдущих случаях, значительная часть сотрудников проявила растерянность, профессиональную безграмотность. Более того, из-за организационных просчетов своевременно не обеспечивался режим комендантского часа в столице республики. Назначенные комендантами участков начальники горрайорганов не знали своих обязанностей и задач.

К середине 1992 года полную несостоятельность показали подразделения ГАИ. На автодорогах формально действовали блокпосты, которые практически не осуществляли мероприятия по проверке автотранспорта с целью выявления фактов перевозки оружия и взрывчатых веществ.

Следует отметить, что с началом братоубийственной войны милиция была вынуждена выполнять функции и других органов правопорядка. События разворачивались таким образом, что из тюрем были выпущены уголовные элементы, начались грабежи, разбойные нападения. Органы суда и прокуратуры в некоторых местах временно приостановили свою деятельность.

В результате боевых действий происходило разделение общества на два противоположных лагеря, которое в итоге коснулось и самой милиции. Но, тем не менее, работники ОВД Кулябской, Курган-Тюбинской, Ленинабадской областей, РОВД столицы и республиканского подчинения оста-

лись верны своему долгу и продолжали защищать общественный правопорядок, бороться против преступных элементов. В самых сложных условиях экономической блокады, несмотря на голод и болезни, сотрудники милиции продолжали выполнять свой долг, не щадя своей жизни.

Органы МВД Таджикистана в годы войны отправляли своих сотрудников для несения службы и охраны общественного порядка в «горячие точки» республики.

В эти годы МВД республики в борьбе за укрепление законности и правопорядка потеряло свыше 1700 своих сотрудников. Центральный аппарат МВД потерял 80 сотрудников, УВД Хатлонской области - более 450, УВД Ленинабадской области около 115, УВД Гармской группы районов - около 90, горрайорганы республиканского подчинения - 156, Управление внутренних войск - свыше 480 военнослужащих и офицеров, УГСО - 100, УПО и АСС - 20 человек, УВД ГБАО - 10 сотрудников.

Учитывая потери личного состава подразделений правоохранительных структур при защите конституционного строя, Совет Министров Республики Таджикистан 29 июня 1993 года принял специальное Постановление²¹⁷, в соответствии с которым предусматривалось, что лица, принимавшие участие в вооруженных действиях (конфликтах) по защите конституционного строя Республики Таджикистан, включенные в состав военизированных формирований, и лица, участвовавшие в составе военизированных формирований в вооруженных действиях (конфликтах) по защите конституционного строя Республики Таджикистан, имеют право на льготы, предусмотренные действующим законодательством для участников войны. Постановлением также предусматри-

²¹⁷ Постановление Совета Министров Республики Таджикистан № 312 от 29 июня 1993 года «О социальной защите лиц, участвовавших в вооруженных действиях (конфликтах) по защите конституционного строя, а также, потерявших кормильца членов семьи указанных лиц».

валось, что участники военизированных формирований, ставшие инвалидами вследствие ранения, контузии или увечья, полученных при защите конституционного строя Республики Таджикистан, имеют право на льготы.

Члены семьи погибшего или умершего вследствие ранения, контузии и увечья имеют право на пенсионное обеспечение.

Совет Министров Республики Таджикистан обязывал горрайисполкомы, облизполкомы, министерства обороны, внутренних дел, безопасности, финансов, юстиции, соцобеспечения оказать всемерное содействие этим лицам.

Президент Таджикистана Э.Ш.Рахмонов, выступая перед личным составом МВД в 2000 году, особо подчеркнул: «Я высоко ценю добросовестное отношение к делу и профессионализм сотрудников органов внутренних дел. В сложных современных условиях милиция находится на переднем крае бескомпромиссной борьбы с преступностью, обеспечивая соблюдение законности и личную безопасность граждан. Во многом благодаря этому удается сохранять общественно-политическую стабильность и гражданский мир в нашем обществе»²¹⁸.

Сами органы внутренних дел Таджикистана в годы гражданской войны становились ареной боевых действий и неоднократного нападения террористических групп и бандформирований. С 1992 по 1999 годы административные здания УВД и ГРОВД подвергались нападениям боевиков и преступных элементов (г.Куляб, Восейский, Пянджский, Кумсангирский, Джиликульский, Шаартузский, Кабадианский, Вахшский, Бохтарский, Сарбандский, Гозималикский, г.Курган-Тюбе, г.Нурек, Яванский, Колхозабадский, Ленинский, г.Турсунзаде, Гиссарский, Кофарниганский, Рагунский, Комсомолабадский, Гармский, Джиргатальский, Ванчский, здание УВД Хатлонской области, УВД Гармской

²¹⁸ 75-лет таджикской милиции. Душанбе. 2001. С.1.

группы районов и некоторые ГРОВД Ленинабадской области)²¹⁹.

Правительство республики во главе с Э.Ш.Рахмоновым принимало самые неотложные меры по укреплению положения ОВД и других силовых структур республики. Руководство министерства за этот период проводило соответствующие мероприятия по укреплению рядов органов милиции. Реорганизации подвергались и службы центрального аппарата МВД. В частности, за это время были созданы:

- 6-ое Управление МВД (1992 г.);
- Управление по борьбе с экономическими преступлениями (УБЭП) (1992 г.);
- Управление по борьбе с незаконным оборотом наркотиков (УБНОН) (1995 г.);
- Управление по борьбе с организованной преступностью (УБОП, РОБОП, ОБОП) (1995 г.);
- Управление внутренней безопасности (1997 г.) в 1993 году был создан отдел внутренней безопасности МВД²²⁰.

Вместе с тем, существующая обстановка диктовала и требовала проведения мероприятий по созданию различных подразделений, спецбатальонов, рот, отдельных дивизионов по контролю за дорожным движением, патрульно-постовой службы.

В этих целях были созданы:

- Батальон особого назначения (БОН) МВД в 1992 году;
- Отряд милиции особого назначения (ОМОН) в 1992 году;

²¹⁹ См.: *Назаров Н.* Министерство внутренних дел Республики Таджикистан // *Таджикская милиция: история и современность. Часть.1.* Душанбе. Академия МВД Республики Таджикистан. 2002. С.17-39.

²²⁰ *Назаров Н.* Министерство внутренних дел Республики Таджикистан // *Таджикская милиция: история и современность.* Душанбе. Академия МВД Республики Таджикистан. 2002. С.31-32.

- Отдельный батальон дорожно-патрульной службы УВД г. Душанбе;
- Отдельная рота дорожно-патрульной службы (ОРДПС) УГАИ МВД;
- Отдельная Бригада быстрого реагирования (ОББР) в 1995 году;
- Специальный отряд быстрого реагирования (СОБР) в 1995 году;
- Полк патрульно-постовой службы милиции МВД в 1996 году.²²¹

Каждое из названных подразделений действовало в соответствии с уставом и программой действий своего подразделения, учитывая условия и требования времени, опираясь на существующие законы, охраняя и защищая интересы государства и населения республики.

За период 1990-2001 годы в составе МВД РТ были образованы ряд новых УВД, РОВД, управлений и спецподразделений.

В январе 1993 года вновь было образовано УВД Хатлонской области, в 1994 г. УВД Гармской группы районов, которое функционировало до 1997 года.

В связи с образованием новых районов республики приказами МВД республики были созданы при УВД Хатлонской области следующие РОВД: Шурабад (1991 г.), Бохтар (1990 г.), Бальджуан (1997 г.), Сарбанд (1997 г.), Бешкент (1998 г.)

При УВД Ленинабадской (ныне Сугдской) области были образованы следующие РОВД: Шахристан (1991 г.), Чкаловск (1992 г.), Табошар (1992 г.), Горная Матча (1997 г.)

При группе районов республиканского подчинения были созданы РОВД Варзобский (1992 г.), Шахринауский (1992 г.), РОВД – 2 Теппаи Самарканди Ленинского района, РОВД -2 Фрунзенского района УВД г. Душанбе (1999 г.).

²²¹ Там же. С.32.

Буквально заново были созданы многие РОВД Раштской долины – Дарбанда, Гарма, Тавильдары. Кроме того, в целях укрепления общественно-политической ситуации в республике и в связи с отдаленностью населенных пунктов от центра для обеспечения охраны общественного порядка при УВД, ГРОВД республики были созданы около 30-ти Поселковых отделений милиции (ПОМ).

В годы суверенитета и независимости республики злободневной проблемой деятельности ОВД была и остается борьба против незаконного оборота наркотических средств.

За последние десятилетия XX столетия непрерывный поток наркотиков хлынул в Республику Таджикистан, превратил ее в своеобразный коридор по переброске «белой смерти» из Афганистана и Пакистана в страны СНГ. Наркоманизация общества, особенно молодежи, имеет тенденцию роста и представляет реальную угрозу социально-экономическому развитию и внутренней безопасности страны. Слабый контроль за хранением и реализацией сильнодействующих лекарственных препаратов поставил перед правительством республики новые важные задачи.

Вопросы контроля за незаконным оборотом психотропных веществ в Республике Таджикистан занимают важное место и в деятельности правоохранительных органов. В частности, специальные группы и отделы горрайорганов милиции в течение многих десятилетий ведут успешную борьбу по предотвращению последствий этого опасного явления.

Начало гражданской войны и дестабилизация политической обстановки, деятельность неконтролируемых вооруженных группировок в различных регионах республики, прежде всего, финансировались именно за счет незаконного оборота наркотических веществ. В республике образовался серьезный очаг напряженности, который отвлекал внимание правоохранительных органов и препятствовал деятельности

международных организаций в борьбе против контрабанды наркотиков.

За сравнительно непродолжительный период преступность, связанная с наркобизнесом, поставила на повестку дня много острых и серьезных проблем, создавая реальную угрозу социально-экономическому развитию Таджикистана и, вместе с тем, внутренней и внешней безопасности. Криминальная обстановка, связанная с незаконным оборотом наркотиков, расширяла круг преступных групп, укрепила их материально-техническую базу и, вместе с тем, развивала профессионализм наркодельцов.

Для предотвращения последствий распространения наркомании и транзита наркотиков через территорию Таджикистана Президент страны Э.Ш.Рахмонов 12 апреля 1996 года подписал Указ «О неотложных мерах по борьбе с незаконным оборотом наркотиков и состоянии прокурорского надзора за их исполнением». Был создан координационный Совет правоохранительных органов Республики Таджикистан, который на своих заседаниях регулярно рассматривал исполнение указов, постановлений и других указаний Президента и Правительства республики по данному вопросу²²².

²²² Выступление Президента Республики Таджикистан Э.Рахмонова 15 января 1999 года на международной конференции «Таджикистан против наркотиков»; Выступление Президента Республики Таджикистан Э.Рахмонова на Республиканском Совещании сотрудников правоохранительных органов и силовых структур 9 февраля 1999 года «О целях дальнейшего улучшения взаимодействия и активизации, совместных оперативно-розыскных мероприятий по противодействию контрабанда и распространение наркотических средств»; Указ Президента Республики Таджикистан № 1243 от 12 июля 1999 года «Об утверждении положения и структуры Агентства по контролю за наркотиками при Президенте Республики Таджикистан»; Постановление Правительство Республики Таджикистан № 465 от 9 ноября 2000 года «Об утверждении Положения о порядке выдачи лицензии в сфере законного оборота наркотических средств, психотропных веществ и прекурсоров»; Закон Республики Та-

Со второй половины 90-х годов XX века активно велась борьба против незаконных вооруженных формирований, организованных групп террористического направления. После уменьшения этого количества в структуре преступности республики в основном преобладали преступления, характерные мирному периоду развития республики, т.е. кражи, мошенничество, хулиганство. Вместе с тем, осуществление многочисленных мероприятий резко сократило количество совершенных убийств, изнасилований, похищение людей, вымогательств и других преступлений.

Одной из причин совершения преступлений на территории республики в 90-е годы было незаконное хранение населением огнестрельного оружия. Указ Президента страны от 2 декабря 1994 года «О добровольной сдаче и изъятии огнестрельного оружия, боеприпасов и военной техники у населения Республики Таджикистан» направил деятельность всех подразделений силовых структур на выполнение этого юридически важного документа, выполнение которого находится на повестке дня до сих пор. Ощутимым результатом выполнения данного Указа с момента его издания до начала 2003 года было то, что органами внутренних дел страны за указанный период изъято более 22 тысяч единиц различных боеприпасов»²²³. Вместе с тем, наглядно сократилось число преступлений с применением огнестрельного оружия. К примеру, «если в 2001 году с применением огнестрельного оружия было совершено 174 таких преступлений, то в 2002 году это количество заметно сократилось на

джикитан № 874 от 10 декабря 1999 года «О наркотических веществах, психотропных веществ и перекурсорах»; Решение Совета безопасности Республики Таджикистан и требование Президента Республики Таджикистан от 26 января 2001 года «Усиление борьбы незаконного оборота наркотиков и средств психотропных веществ».

²²³ Громкие дела и более тысячи раскрытых преступлений // Крим-инфо. 2003. 7 февраля. С.3.

49 преступлений»,²²⁴ что свидетельствует о проведении многочисленных профилактических мероприятий силами этих подразделений.

Раскрытие ранее совершенных, но не раскрытых преступлений в деятельности ОВД, было и остается одним из основных направлений деятельности милиции. Учитывая состояние работы в этой области, по инициативе министра внутренних дел, генерал-полковника Х.Х.Шарипова и по согласованию с Генеральным прокурором Республики Таджикистан Б.Бобохоновым из числа опытных работников-следователей Генпрокуратуры и МВД был создан Штаб по раскрытию террористических актов, совершенных с 1994 по 2001 года в столице республики. Штаб функционировал в здании МВД и возглавляли его заслуженные и профессиональные кадры. Сотрудники Штаба, проявляя высокий профессионализм, кропотливо работали над изучением нераскрытых преступлений террористического толка, подготовили план следственно-оперативных мероприятий по выявлению преступников, которые совершали их, проводили качественное документирование этих актов.

В процессе успешной деятельности Штаба удалось своевременно задержать преступников, совершивших убийство корреспондента Российского телевидения Виктора Никулина, корреспондента персидского отделения радио «Би-Би-Си» Мухиддина Олимпура, министра культуры республики Абдурахима Рахимова и ряд других преступлений. Расследованы уголовные дела по факту убийств профессоров Исхаки Ю.Б. и Гулямова М.Г., заместителя премьер-министра, академика Назаршоева М.М. По этим делам были установлены лица, совершившие эти преступления. Были установлены и объявлены в розыск преступники, совершившие убийство представителя Комитета Маджлиси Оли

²²⁴ Там же.

Сафарали Кенджаева.

В соответствии с требованиями времени, по указанию министра внутренних дел, в ноябре 2002 года из числа наиболее опытных работников Следственного управления, УУР и УБОП МВД республики были созданы специализированные отделы по расследованию и раскрытию преступлений прошлых лет.

В данном направлении деятельности были созданы и действовали 4 следственно-оперативных группы, работа которых была успешной. Руководство МВД и начальники Управлений постоянно контролировали результаты деятельности этих групп и содействовали устранению препятствий, которые возникали в ходе процесса работы ОСГ.

Розыск преступников на территории государств дальнего и ближнего зарубежья остается одной из актуальных проблем нынешнего времени. Решению данного вопроса способствуют межведомственные договоры, заключенные между МВД Республики Таджикистан со своими коллегами из других государств. Наиболее тесное взаимодействие и плодотворное сотрудничество осуществляется между МВД Таджикистана и МВД Российской Федерации.

Подразделения МВД двух стран сотрудничают практически по всем направлениям своей деятельности: раскрытие тяжких преступлений, борьба с незаконным оборотом наркотических средств, розыск преступников, розыск угнанного автотранспорта, совместное раскрытие тяжких и особо тяжких преступлений, связанных с убийствами, терактами, похищениями людей, незаконным оборотом оружия, проявлениями религиозного экстремизма, лиц, без вести пропавших и др.

По состоянию на 1 июля 2000 года в межгосударственном розыске значилось 82804 лица, разыскиваемых российскими, и 1754 лица, разыскиваемых таджикскими правоохранительными органами. Так, если в 2000 году число за-

держанных в России преступников из числа разыскиваемых МВД Таджикистана составляло 189 человек, то по запросам ГУУР МВД России в МВД Таджикистан поступило 65 розыскных заданий на преступников, которые после совершения преступлений могли скрываться на территории Таджикистана. В ходе проведения оперативно-розыскных работ было задержано 42 преступника, установлено 15 без вести пропавших лиц²²⁵. В 2002 году по розыскным заданиям МВД Таджикистана органы внутренних дел МВД России задержали более 50 преступников, разыскиваемых за совершение тяжких преступлений.

Таким образом, можно с уверенностью констатировать тот факт, что после многолетнего гражданского противостояния в Таджикистане воцарился мир. Граждане республики с большей уверенностью и надеждой смотрят в завтрашний день. И в этом деле немалая заслуга сотрудников ОВД Таджикистана. Находясь на передовой в борьбе с преступлениями и правонарушениями, сотрудники милиции, наряду с другими силовыми структурами, активно и последовательно участвовали в деле восстановления и укрепления мира и согласия в республике.

Все это во многом дает возможность сделать вывод о том, что силами сотрудников ОВД республики был обеспечен общественный покой и правопорядок. Начиная с 2000 года, заметно сократилась преступность; начиная с 2002 года «число зарегистрированных преступлений сократилось на 9,7%, меньше совершенно умышленных убийств (на 25,3%), тяжких телесных повреждений (на 12,2%). Увеличился уровень раскрываемости преступлений на 4,5%, который соста-

²²⁵ Справка о ходе выполнения решения Объединенной коллегии МВД РФ и МВД РТ от 7 августа 1999 г. № 1 каб/Р-Т «О мерах по дальнейшему совершенствованию взаимодействия МВД РФ и МВД РТ в области борьбы с преступностью». С.6.

вил 73,8%»²²⁶. Этот год, по словам министра внутренних дел республики генерал-полковника Х.Х.Шарипова, можно «отнести к числу наиболее благоприятных периодов в деятельности органов внутренних дел и внутренних войск МВД Республики Таджикистан. Впервые за долгие годы мы работали в условиях стабильности, что положительно повлияло на снижение криминогенной ситуации. В результате профессиональных действий сотрудников милиции сократился массив зарегистрированных преступлений»²²⁷.

²²⁶ Крим-инфо. 2003. 7 февраля.

²²⁷ Милиционер не карает, а обеспечивает общественный порядок // Вечерний Душанбе. 2003. 7 февраля.

САРДОР ВА ОДОБИ МУОШИРАТ



Хокироев Р.Г.*

Арзишҳои тарбиявии одобу ахлоқ ва тарғибу ташфиқи масоили марбут ба он дар ҷомеаи башарӣ пайваста ба талаботи маънавии мардум беш аз пеш меафзояд. Ба ин васила, ҳар шахси хушодобу накӯхулқ дар муҳити зиндагӣ соҳиби обрӯ ва иззату иқром аст.

Қоидаву меъёрҳои одобу ахлоқ, пеш аз ҳама вобаста ба ҳаёт ва рушди ҷомеа, иқтисод, илму фарҳанг дигаргунӣ сифатӣ мепазиранд. Вале дар ҳар даври замон анъана ва қавоиди ахлоқи ҳамида мисли ростқавлӣ, садоқат, адолат, фурутанӣ, эҳтиром, дӯстӣ, ростӣ ва ғайра моҳияти хешро чун меъёри худшиносӣ ва тақозои маънавии ҳаёти ҷамъиятӣ низ гум намекунанд.

Одоб ва муошират узви таркибии фарҳанг буда, мубодила ва муносибатҳои неки инсонро дар бар мегиранд. Аз ин рӯ, риояву татбиқи онҳо дар ҳаёти инсон бунёди маданияти шахсро ташкил медиҳанд.

Одоб ҷамъи калимаи адаб буда, маънии он хулқу атвор ва рафтору гуфтори неқ аст. Вай маҷмӯи меъёру қоидаҳои рафтори одамон дар ҷомеа ва нисбати якдигар, яке аз шаклҳои шуури ҷамъиятӣ мебошад.²²⁸ Одоб омилҳои муҳими танзимгари рафтору кирдори фард дар ҳаёти ҷомеа ба шумор меравад. Хислатҳои беҳтарини инсон – софдилӣ, вафодорӣ, покнатинӣ, ҳақгӯӣ, некиродагӣ ва амсоли инҳо маҳз аз ҷашмаи ақлу хирад ва фаҳму фаросат об меҳӯранд. Одам дар заминаи ақлу хирад, вичдони

* *Хокироев Р.Г.* – сардори Шӯъбаи илмӣ-ташкилӣ ва таъбу нашри Академияи ВКД Ҷумҳурии Тоҷикистон, номзади илмҳои филологӣ, подполковники милитсия.

²²⁸ *Олимов М.* Одоби рафтор. Душанбе. Ирфон. 2002. С.6.

пок, одоби беҳтарин ва накутарин амалҳои инсонии хешро зоҳир месозад. Ба ин маънӣ Ҳаким Фирдавсӣ чунин фармуда:

***Хирад афсари шахриёрон бувад,
Хирад зевари номдорон бувад***²²⁹.

Инсон бояд аз ҳар ҷиҳат зебо бошад, зеро Худованд (Ҷ) дар каломи ҷовидонааш Куръони азимушшаън фармудааст: «Ба дурустӣ, ки мо одамиро дар некӯтарин сурате офаридаем»²³⁰. Шахсияти ҳамачониба рушдкарда, яъне ҷисман солим, ахлоқан пок ва рӯҳан қавӣ ба унвони инсонӣ комил низ ёд шудааст. Вале барои ба ин савия расидан фақат як имкону шароити иҷтимоӣ кофӣ нест. Барои ин зарур аст, ки ҳар як шахс саъю кӯшиши зиёдро ба ҳарч диҳад ва дорои иродаи қавию завқӣ бошад. Дар ин ҷода Фирдавсӣ ба мавқеъ бозгӯ менамояд, ки:

***Ба ранҷ андар аст, эй хиранманд, ганҷ,
Наёбад касе ганҷ нобурда ранҷ***²³¹.

Тамоми сохтори таълиму тарбияи давлати тозаистиклоли мо дорои як матлаб аст: тарбияи шахсияти ҳамачониба инкишофёфта. Дар замони муосир самтҳои афзалиятноки соҳаи маорифи ҷумҳурӣ ба он равона карда шудааст, ки то ҳар фард дар мактаби миёна ва олӣ бунёди донишҳои илмию техникӣ ва малақаҳои меҳнатиरो фаро гирифта, солиму нерӯманд ба арсаи зиндагии мустақил қадам гузоранд.

Бояд зикр намуд, ки ҳаёти ҷамъиятӣ, илму техника, адабиёту санъат ҳамеша босуръат дар инкишофу тағйирот аст. Барои аз ҳаёт қафо намондан зарур аст, ки ҳар фард навигариҳои илму техника ва адабиёту санъатро мустақилона биомӯзад, то ки ҳамқадами ҳаёт бошад.

²²⁹ *Фирдавсӣ Абулқосим*. Шохнома. Ҷ. 1. Душанбе. 1964. С.16.

²³⁰ Куръон. Сураи Тин, ояти 5 (асл ва тарҷумаи тоҷикӣ). Душанбе. Ирфон. С.597.

²³¹ Шохнома. Ҷ. 3. С. 6.

Такмили қобилияту истеъдод, маҳорату маданият ва одобу ахлоқ ба саъю кӯшиш ва фаъолияти бошуурокаи ҳар шахс вобастагии қавӣ дорад. Бояд эътироф кард, ки ҳар кадоме аз онҳо дорои усул, талаб ва қоидаҳои хос мебошанд. Дар маҷмӯъ онҳо чун низоми мустаҳкам дорои ҷиҳатҳои назариявӣ дастурӣ буда, дар татбиқи марому мақсади инсон ба сифати асос, поя ва заминаи ҳастии шахс хизмат хоҳанд кард.

Дар ин навиштаи кӯчак ба таври мушаххас масоили одобу ахлоқи ҳамидаи роҳбар ё сардор, ки ба як фард алоқа дораду олами маънавии ӯро бой мегардонад, тавсия гардида, дар баробари ин, хислатҳои зиште, ки боиси мазаммати ӯст, нишон дода мешаванд.

Давлати мустақилу соҳибхитӣри Тоҷикистон ташкилотҳои мухталифи марказию маҳаллии худро дорад ва онҳо вазифаҳои муайяно ба ӯҳда доранд: соҳаҳои гуногуни ҳаёти сиёсӣ, иқтисодӣ ва фарҳангиро идора, масъааҳои мурами рӯро ҳал ва ба муруҷиати корафтодагон гӯш мекунад.

Ташкилотҳои мазкур аз рӯи ҳаҷми корашон калону хурд мебошанд ва мувофиқан шумораи муайяни кормандон доранд, ки ба онҳо сардори идора, ташкилот сарварӣ менамоянд. Ин ташкилоту идораҳои мазкур ба ҳам алоқаи доимӣ дошта, масъалаҳои давлатӣ, хоҷагӣ, инчунин фарҳангиро мустакилон ё якҷоя ҳаллу фасл менамоянд. Муносибатҳои онҳо, одатан, зимни мувоҳисаю мукотибаҳои расмӣ ва ғайрирасмӣ, муводилаи озоди афкор сурат мегиранд. Дар сурате, ки гуфтугӯҳои намоёндагони тарафайн бо эҳтироми якдигар, ором ва ботамкин анҷом мепазирад, масъалаҳои душвортарин низ бо назардошти манфиятҳои ҳамдигар ба осонӣ роҳи ҳалли худро меёбанд.

Рафтору гуфтори ботамкин ва беғаразона, албатта, ба ақлу хирад, донишу маҳорат, таҷрибаи қорӣ ва ниҳоят, ба одоби мувоҳибон вобастааст. Бояд қайд кард, ки на ҳамаи шахсони ваколатдор ҳамин тавр амал меку-

нанд. Ходисаҳое ҷой доранд, ки хангоми барор нагирифтани гуфтугӯйҳо ё бо сабабҳои гуногун дар байни мусоҳибон пайдо шудани ихтилофоти афкор намояндагони ҷудогона худро ба даст гирифта натавониста, ба ҷаҳолат роҳ медиҳанд ва бо ҳамин рафтори ношоистаи худ норозигӣ, ҳатто ғазоби тарафи дигарро оварда, кори иҷро мешудагиро беоқубат мегузоранд²³².

Аз ин рӯ, барои ҳалли ҳар як масъала, қабл аз ҳама, ба имконият, шароити кори ташкилотҳои дахлдор, аҳлияти роҳбарон вобастааст, намояндагони онҳо хангоми сӯбат бояд ин имконияту шароитҳои тарафайнро дар ҷои аввал гузоранд ва алоқадри ҳол забони умум ёбанд.

Дар фаъолият ва иҷрои кори давлатӣ, ҷамъиятӣ манфиятҳои шахсиро ба ҷои аввал гузоштан, нафъҷустан ва бо ҳамин мақсад кашолкорӣ, баҳонаҷӯӣ, суҳанбозиҳои беасос кардан аз рӯйи одоб ва инсоф нест. Ин рафтори ношоиста, албатта, ба кори давлат, ҷамъият ва халқ халал ворид сохта, ба сохтмони иқтисодӣ, сиёсӣ ва фарҳангӣ зарари авфнопазир меоварад. Дар шароити кунунӣ, ин гунна мансабдорону кормандони масъул кам нестанд, ки ин бадкирдориву ноинсофии шахсони ваколатдори алоҳидаро нишон медиҳад.

Дар ин хусус, Ҳусайн Воъиз, ки шахси рӯзгордида ва дорои таҷрибаи бои зиндагӣ буд, роҳбарону сардорони ваколатдори кӯтоҳандешро аз ояндаи ногуворашон, ки мумкин аст ба ғазобу нафрати халқ гирифтोर шуда, дар сафҳои рӯзгор ғайр аз номи бад чизи дигаре аз онҳо боқӣ намонад, огоҳ карда, ба адлу дод, кори хайр даъват намудааст, ки сабаи ҷовидонӣ гардидани ному кори нек мешавад:

*Эй толиби хулду бақову давоми умр,
Боқӣ ба зикри хайр бувад номи одамӣ.
Ҳеч аст ҳукму салтанату молу мулку ҷоҳ,
Ҷун оқибат фаност саранҷоми одамӣ.*

²³² Олимов М. Одоби рафтор. С.126

*Ҳарчанд фикр мекунам аз ҳар чи дар ҷаҳон,
Номи накӯст ҳосили айёми одамӣ*²³³.

Шахси мансабдор маъмур, роҳбар, сарвар аст. Ӯ барои ҳалли масъалаҳои мухталифи рӯзмарраи ташкилоту муассисаи дахлдор масъул мебошад ва ба коллектив роҳбарӣ менамояд. Ҳамзамон, ҳуқуқ ва истифодаи он тибқи қонун муқаррар карда мешавад.

Аз ин рӯ, шахси мансабдор – роҳбар набояд ба таҳрифи қонун ва худсарӣ роҳ диҳад. Роҳбар тобеонашро дар ҳамин рӯҳия тарбия намуда, ба кормандону корифтодагон муносибати хуб карда, кори ҳалпазирро дар ҷояш, бекашолдиҳию баҳонаҷӯӣ ва тамаъкорӣ ҳал намудан вазифаи муқаддас ва бошарафонаи ӯ мебошад. Дар он сурат вай дар байни мардум нуфузи калон пайдо карда, сазовори иззату эҳтироми умум шуда метавонад. Баръакс, агар ӯ аз мансаби худ сӯистеъмол намуда, нисбати дигарон – ҳам кормандону ҳам корифтодагон ҳавобаландӣ, безътиной, мағрурӣ зоҳир карда, норозигӣ, қаҳру ғазаби зердастонро оварад, пас ӯ на фақат боиси кулфат, балки боиси нафрати онҳо мегардад. Чунин сардор муддати тӯлонӣ дар вазифааш фаъолият карда наметавонад, зеро бо рафтору кирдори ношоистаи худ кори ташкилот, муассиса ва идораро қафо мегузорад ва иҷрои вазифаҳоро таъмин намесозад.

Таъриху таҷрибаи рӯзгор гувоҳанд, ки дар ҳақиқат кори неку номи накӯ давоми умри инсонӣ мебошанд, ки ин ба ҳар кас муяссар намешавад. Номи неку ҷовидониरो ба воситаи ҳавову ҳавас ба даст овардан мумкин нест. Барои муяссар гардидан ба ин мақсади неқ, ба халқу ҷамъият қору хизмати шоиста қардан лозим аст²³⁴.

²³³ *Кошифӣ Ҳусайн Воъиз*. Анвори Сухайлӣ. Берлин. Машрик. 1275 х. С.217

²³⁴ *Аҳмадов М.* Ахлоқи ҳамида ва дастури давлатдорӣ. Душанбе. Маориф ва фарҳанг. 2006. С.31.

Роҳи бехтарини муваффақияти ҳар як роҳбар ва муассисаи ба он бовар кардашуда, қабл аз ҳама, эҳтироми тобеон ва одамоне мебошад, ки ба ӯ бо умеди калон муруҷиат мекунанд. Ҳамзамон, роҳбар бояд нисбати онҳо ва иҷрои вазифааш беғараз бошад.

Муносибати сардор, роҳбар бо тобеон – кормандони муассисаву ташкилот ва идора барои пешравии бо муваффақияти фаъолияти ҳамаҷузъи он аҳамияти ҳалқунанда дорад. Агар сардор нисбати тобеон ҳалиму хушмуомила бошад, серталабии асоснок зоҳир намояд, кормандон аз ӯ намеранҷанд, балки эҳтиромашро ба ҷо меоранд, дилашон барои иҷрои вазифаки худ гарм мешавад ва супоришро бо дилу ҷон иҷро мекунанд, ҳамзамон танбалу коргурезон ва қоғазбозонро маҳкум менамоянд. Баръакс, агар сардор баҳуда ба коркунон дағалӣ, саҳтири карда, нисбати шахсияти онҳо нописандӣ зоҳир намояд, пас онҳо аз кор дилсард шуда, ба иҷрои супориш чандон рағбат пайдо намеkunанд ва (баръакс) баъзеяшон, ҳатто, меҳоянд, ки аз ин муассиса ё ташкилот, аз чунин сардор тамоман дур шаванд. Дар ин хусус адабиётшиноси хушсалиқа, профессор Мирзо Аҳмадов ба маврид қайд намудааст, ки Ҳусайн Воъиз ҳамчун тарғиботчии ахлоқу одоби неки инсонӣ, дар ҳаёту зиндагӣ борҳо мушоҳида кардааст, ки «оқибати такаббур ва кибру ғурур ба фасодии ахлоқу табоҳкорӣ меанҷомад ва бо натиҷаҳои нугувору гарон тамом мешавад»²³⁵.

Коргар дар сурате бо дили гарм, ғайрати дучанд супоришро ба ҷо меоварад, ки дар кори ҳақ аз тарафи роҳбар, маъмур дастгирӣ бинад, сухани нек шунавад, шахсияташ таҳқир карда нашавад, дар ҳолати руҳ додани ташвиши зиндагӣ, мусибате ба ӯ ёрии маънавӣ, агар имкон бошад, ёрии моддӣ расонда шавад. Роҳбари оқилу

²³⁵ Аҳмадов М. Ахлоқи ҳамида ва дастури давлатдорӣ. Душанбе. Маориф ва фарҳанг. 2006. С.30.

доно, бомахорату поквичдон, бомаданияту баодоб маҳз ҳамин тавр рафтор карда, дар фаъолияти рӯзмарраи худ бо дастовардҳои нав ба нав ноил мегардад, зеро онро ҳамаи кормандон (гайр аз танбалону фориғболон ва нохалафон) дастгирӣ ва эҳтиром мекунанд, вазифаи худ, супоришҳои сардорро бо дилу ҷон иҷро мекунанд. Натиҷаи хоксориву тавозӯӣ, бузургиwu рифъат мебошад ва оқибати такаббуw ба бадбиниву нафрат меанҷомад²³⁶.

Сардори идора, муассиса, корхона, сарфи назар, аз синну солаш, на фақат сарвари коллектив, балки тарбиятгари он мебошад. Вай аъзоёни коллективро, қабл аз ҳама, бо рафтори боадабона, хоксорӣ, ҳалимӣ, ростқавлӣ ва одоби муоширати худ тарбия мекунад. Агар ин сифатҳо ба ӯ хос бошанду онҳоро вай ҳамеша бе каму кост риоя намояд, барои насиҳату роҳнишондиҳӣ ба зердастон, комилан ҳуқуқ пайдо мекунад ва аз онҳо бо тамоми қатъият иҷрои бечунучаро ва босифати корро талаб карда метавонад. Баръакс, агар ӯ ин сифатҳоро надошта бошад, дар ҳаққаш нописандӣ мекунанд, суханашро ба эътибор намегиранд. Ин маънои беобрӯӣ, бетаъсирии сардорро дорад ва ӯ сазовори номи роҳбару тарбиятгар шуда наметавонад. Аз ин рӯ, ба пешравии кори ташкилот, корхона, муассисае, ки чунин шахс сардорӣ мекунад, умед бастан ҳоҷат надорад. Ягона роҳи ҳалосӣ сабуқдӯш кардани чунин роҳбар, ба ҷои он таъин намудани шахси болаёқату кордон, ташкилотчии моҳиру софдил ва ботамкин мебошад, ки бо кормандон забони умум ёфта, онҳоро дар атрофии худ муттаҳид ва ба иҷрои вазифа сафарбар карда тавонад, нисбати камбудихо, вайронкорони тартибу низом, дасисабозон, танбалону ноӯҳдабароён оштинопазир бошад.

Ба ташкилотҳои давлатии марказию маҳаллӣ, инчунин ташкилотҳои ҷамъиятӣ шахсони корифтода тавассу-

²³⁶ Ҳамон аср. С.31.

ти мактуб ё ариза мурочиат менамоянд. Умедвор мешаванд, ки арзу шикояти онҳо ба эътибор гирифта, хоҳишу илтимосашон алоқадри ҳол қонё кунонида шавад. Бисёр сардорону кормандони масъулиятшиносу поквичдон маҳз ҳамин тавр амал карда, сазовори иззату ҳурмат ва эҳтироми мардум мегарданд, ки Ҳусайн Воёиз бамаврид таъкид кардааст:

***Иззат зи қаноат асту хорӣ зи талаб,
Бо иззати худ бисозу хорӣ маталаб***²³⁷.

Мегӯянд, ки роҳбар бояд «сиёсат» дошта бошад, зеро бе он на худи ӯ нуфузе пайдо мекунаду на ташкилоти тахти тасарруфаш. Бале, барои идора кардани ташкилот, роҳбарӣ ба он сардор, маъмур бояд «сиёсат» дошта бошад. Аммо он бояд ба рафтору одоби шоиста, ақлу хирад, эҳтирому нуфузи табиии «сиёсатмадор» асос ёфта, оқилона ва одилона бошад. Ин гуна «сиёсат» ва қатъият бо ғамхорӣ нисбат ба инсон, бо одобу одамият, адолат, ҳақиқат пайваст гардида, обрӯю эътибори роҳбарро баланд мебардорад.

***Теги сиёсат аст, ки рухсори мулкро,
Созад қаҳонфурузу дурахшон чу офтоб,
Меъмори сиёсат агар не мадад кунад,
Гардад қаҳон зи сели қафову ситам хароб***²³⁸.

«Сиёсате», ки ба дӯғу пӯписаи хушқухолӣ, саҳтгирии беҳуда, худписандию мағрурӣ, ҳавобаландию тамаъкорӣ ва айбҷӯйӣ асос меёбад, таъсире надорад ва зараровар аст. Ин гуна «сиёсат» эътибори сардорро баланд намекунад, балки нуфузи ӯро паст зада беобрӯ менамояд ва дар байни коллективу мардум нописанд мегардонад.

Вобаста ба мавзӯи баҳс хеле ба маврид аст зикр намоем, ки ҳар як шахс пеш аз он ки дар бораи нуқсу камбудии дигарон чизе гӯяд, аввал бояд худи ӯ аз ҳар гуна нуқсу олоиш пок бошад:

²³⁷ Кошифӣ Ҳусайн Воёиз. Анвори Суҳайлӣ. С.21.

²³⁸ Кошифӣ Ҳусайн Воёиз. Ахлоқи мӯҳсинӣ. Техрон. 1358 х. С.174.

*Айби касон мангару эҳсони хеш,
Дида фуру кун ба гиребони хеш.
Дар ҳама чизе ҳунару айб ҳаст,
Айб мабин, то ҳунар орий ба даст.*²³⁹

Эҳтироми мардум, суханронию муносибати ҳалимона, инсондӯстии шахси мансабдорро тақозо мекунад. Риоя накардани ин суннат бечунучаро ба дағалӣ, қоҳонидану ранчонидани дили зердастону шахси қорафтода, ба қонуншиканӣ бурда мерасонад. Дар ин бобат, ҳақ ба қониби Ҳусайн Воъиз аст, ки мефармояд:

*Касе, к-ӯ пеша кард озори мардум,
Ба маънӣ бадтар аст аз мору каждум*²⁴⁰.

Мутаффакире гуфтааст: «Шахсе бузург аст, ки ҳатто, иштибоҳи худро ошкоро эътироф менамояд». Дурӯштсуханӣ, ҳавобаландӣ, худсарӣ низ нуқсу иллати инсон, иштибоҳи ӯст. Агар роҳбар чунин рафторро бешуурона, хангоми қаҳолат, бе ягон мақсади ғаразнок аз рӯи ғурури қавонӣ, бетачрибагӣ зоҳир карда бошад, пас пеши роҳи онро бояд худаш бигирад. Дар назди коллектив, тобеон иқрор шавад, ки нодуруст рафтор кардааст ва дигар такрор нахоҳад кард. Ин мардонагӣ, эҳтироми қормандони ташкилоти роҳбарӣ мекардагяш, ниҳоят обрӯю эътибор ва нуфузи худи ӯ мегардад. Баръакс, агар роҳбар, сардор чунин рафторро бешуурона, барқасдона, бо мақсади нопоку ғаразнок зоҳир карда бошад, пас ӯ моҳияти хулку ахлоқ, одобу одамиятро намефаҳмад ва фаҳмидан ҳам намехоҳад. Вай сазовори роҳбарӣ нест.

Пас, саволе ба миён меояд, ки чаро дар ҷамъияти мо ҳисси рафоқат, бародарӣ, дилсӯзӣ, ғамхорӣ нисбати мӯҳтоҷон, дардмандон ва ночорон, ҳурмати қалонсолон, одобу одамият тадриҷан аз байн меравад? Посухи ин савол чунин аст, ки мо ба анъанаҳо, суннатҳои ниёгон, гу-

²³⁹ *Қошифӣ Ҳусайн Воъиз*. Анвори Суҳайлӣ. С.214.

²⁴⁰ *Қошифӣ Ҳусайн Воъиз*. Ахлоқи мӯҳсинӣ. Техрон. 1358 х. С.177.

заштагони бузургамон эътибор намедихем, арзишҳои маданӣ, фарҳангии халқамонро фаромӯш кардаем.

Ашхосе ҳастанд, ки баробари соҳиб шудан ба ягон мансаб худро байни осмону замин мепиндоранд ва аз дигарон ҷудо мекунад. Дар онҳо эҳсоси мағрурӣ, ҳавобаландӣ, беэҳтиромӣ нисбати тобеон ва корафтадагон, умуман ашхоси қаторӣ боло мегирад. Барои худнамоӣ ба тобеон худро чун шахси чиддӣ, дақиқкор ва серталаб нишон доданӣ мешаванд. Аммо нисбати корафтадагон асосан тамаъкорӣ, худписандӣ, кашолкорӣ баҳонаҷӯӣ менамоянд, масъалаҳои зудҳалро бо сабабҳои сохтаву бофта кашол медиханд, дағалӣ, сахтгапӣ зоҳир менамоянд, ки ин тарзи рафтор ва амали соҳибмансаб барояш нозебо ва нафратовар аст.

Чунин вазъияти ҳолро адабиётшинос, шодравон Абдулганӣ Мирзоев чунин ба қалам дода таъкид менамояд, ки марди оқил бояд аз касби сарват дурӣ ихтиёр намуда, бо ин восита худро аз балои ҳирсу тамаъ мудофия намояд, зеро ҳирсу тамаъ аз мамониятҳои бадтарини тараққиёти инсонӣ мебошанд ва шубҳае нест, ки шахси ба балои тамаъкорӣ гирифташуда, ба дарду аламҳои дигар гирифташуда нашоавад. Адабиётшинос масъаларо тасвир карда истода барои тасдиқи фикри худ қитъае аз Ибни Яминро далел меорад:

...Мардро чун тамаъ каманде нест,

Бадтар аз ҳирс пойбанде нест.

Дар боло уфтӣ аз тамаъ ба яқин,

Бишнава ин қитъаро зи Ибни Ямин²⁴¹.

Вақте ки шахси мансабдор бо чунин рафтори ношоистаи худ ба тамаъкорию ришвагирӣ даст мезанад ва одат мекунад аз ҳамин ҳисоб кеса пур намуда, ҳаёти бошукӯҳ басар мебарвад, рафтору кирдори ношоёми худро ҳарчӣ бештар нишон дода, ба дараҷаи рӯинатанӣ, писанд накардани дигарон, мағрурии беҳамто мерасад,

²⁴¹ Ниг.: Абдулганӣ Мирзоев. Биноӣ. Сталинобод. 1957. С.260.

ба маишат дода шуда, нисбати вазифа ва мансаби худ бепарво мешавад, мардуми корафтодаро ба азоб мемо-над, ҳатто дар хона феълу атвори нави ношоиста пайдо карда, ба аҳли оила, хонаводаи худ бераҳмӣ зоҳир мена-мояд. Ин гуна шахси мансабдор, чунон ки мегӯянд, сари худашро мехӯрад. Камолиддини Биноӣ ба маврид зикр менамояд, ки рехтани обрӯи одам, ба хорию мазаллат дучор шудани ӯ бештар аз тамаъкориву ришваситонӣ пайдо мешавад. Пас ӯ хонандаро ба тарки тамаъ ва май-ли қаноат даъват намуда, дар хусуси манфияти қаноат қитъаеро аз устои худ меорад:

Мардро обрӯ тамаъ резад,

Хорӣ орад, мазаллат ангезад.

Тамаъ онро, ки расмвор шавад,

Разлу безътибору хор шавад²⁴².

Хоксорӣ, фурутанӣ, одигии шахси мансабдор, роҳбар зебоии маънавии ӯст. Ин сифатҳо якҷоя ба сиёса-ту серталабӣ ва дақиққории табиаш нуфузи ӯро баланд бардошта, пешравии корро таъмин менамоянд. Шахси мансабдор бояд бо ҳама баробар, як хел муносибаи ку-над, рафтараш дар ҳама ҷо намунавӣ, ибратбахш ва шо-иста бошад. Ин муносибат бояд хоксорона, ҳалимона ва ғамхорона сурат гирад. Шахси мансабдор, роҳбар, маъмур нисбати дигарон, хусусан корафтодагон бояд бадмуомила набошад. Ӯ нисбати зердастонаш низ бояд ҳамин тавр рафтор намояд. Беҳтараш, ҳар як гилаи худро бо тобеон рӯ ба рӯ гӯяд, то ки ҳаққу ноҳақ бараъло муа-йян гардад.

Боре ба идорае корафтода шудам. Хостам назди сардор дароям. Вале яке аз кормандон маслиҳат дод, ки беҳтараш назди ҷонишин равам. Вақте ки ба ҳучраи ҷонишин даромадан хостам, котиб аввал ба қадом масъала омаданамро пурсида, огоҳ намуд, ки рафиқ фалонӣ ҳоло хеле серкоранд, ба гумон ки масъаларо ҳал

²⁴² *Мирзоев А. Биноӣ. С.260.*

намоянд, зеро ба ин розигии сардор лозим аст. Бинобар он беҳтар аст, ки назди ӯ равам. Ниҳоят, аз рӯи гуфти котиб назди сардор даромадам. Ӯ маро дилубедилон қабул кард. Аз авзояш маълум буд, ки чандон хушҳол нест ва ба суханҳои камина дуруст диққат намедихад. Дар охир беягон саволу ҷавоб изҳор кард, ки баъди ягон ҳафта оям. Ҳамин тариқ, ду ҳафтара бо сарсонию саргардонӣ гузаронидам. Аммо сардору ҷонишин ба якдигар ҳавола намуда, маро хеле овора карданд. Аз ин вазъи рухдодаи камина яке аз кормандони идора, ки ба ман каме шиносӣ дошт, хабардор шуда, иброз намуд, ки «ду маъмур – сардору ҷонишин аз рӯи кадом як масъала бо ҳам манша карда, чандин рӯз боз ногапӣ мебошанд. Бинобар ин хоҳиши Шумо ҳоло иҷро нахоҳад шуд».

Чунин рафтори сардору ҷонишин ва умуман сардору тобеон хуб нест. Охир, дилмонии якдигар кори шахсӣ аст. Онро ба дараҷаи кори давлатӣ, ҷамъиятӣ расонда, ба корафтодагон беҳурматӣ кардан, онҳоро сарсону саргардон намудан на аз рӯи инсоф асту на аз рӯи одоби инсонӣ.

Сардор бояд худписандӣ, мағрурӣ, кинаю адоватро як сӯ гузошта барои пешравии кор, ҳарчӣ зудтар ва дақиқтар ба ҷо овардани вазифаи худ ва тобеонаш кӯшад, ба онҳо бо дили кушод сарварӣ намояд, корафтодагонро ба ташвиш нагузорад. Фаромӯш кардан лозим нест, ки муваффақияти рӯзи кор, маҳсулнокии меҳнати кормандони идора, ташкилот, корхона аз бисёр ҷиҳат ба авзои сардорони онҳо низ вобаста аст. Зердастон ва иҷрокунандагони кор ҳаррӯз ҳангоми вохӯрӣ аввал ба сардори худ зеҳн монда, авзояшро мефаҳманд. Агар ӯ хушҳол бошад, ба тобеон самимона муомила кунад, дар он сурат онҳо аз ӯ ибрат гирифта, рӯҳбаланд мешаванд, барои иҷрои кор бо ғайрати дучанд шурӯъ менамоянд, вазифаи худро бо дилу ҷон иҷро мекунанд ва иззату эҳтироми корафтодагонро ба ҷо меоваранд. Дар акси ҳол онҳо аксар асабонӣ, дилтанг ва бепарво шуда, ба якдигар

ва корафтодагон дағали менамоянд, кори якрӯзаро ду-се рӯз кашол медиҳанд, зеро авзои нохуши сардор ба авзои тобеон таъсири манфӣ мерасонад.

Сардор ҳангоми вохӯрӣ бо тобеон, сарфи назар аз авзояш, хуб мешавад, ки пеш аз ҳама ба онҳо салом гӯяд, ҳолпурсӣ кунад, аз рӯйи имкон барои дастфишурӣ та-шаббус нишон диҳад. Ин рафтор маданияти баланду одоби хуби ӯро нишон медиҳад. Нуфузашро дар коллектив бештар мегардонад, дили тобеонро ба худ гарм мекунад. Беҳуда нест, ки адибони давраи замони одобрӯ фозилтарини атоҳи донистанд. Шахси боадаб ҳамеша гули сари сабад, шамъи маъракаи, азизу гиромии мардум буд ва ҳаст. Одоб аслиҳаи тавоноӣ ва хулқу атвори писандидаи инсон аст, ки ӯро аз гирдоби балоҳо ва хавфу хатар ба сараш омада ғимоят мекунад, ба мақому мартабаи муносиб мерасонад:

Адаб тоҷест аз нури Илоҳӣ,

Бинех бар сар, бирав ҳарҷо, ки хоҳӣ.

Агар дорӣ адаб болот хонанд,

*Адаб гар нест, аз дарғаҳ биронанд*²⁴³.

Дар ҳаёти ҳаррӯзаи ҳар як шахс воқеаҳои мухталиф рӯй медиҳанд. Яке рӯзро оромӣ осоишта гузаронад, дигаре ботантана хурсанду хушнуд мегузаронад, ба сари сеюмӣ мусибате омада, рӯзи ӯро табоҳу пурташвиш мегардонад, ки ин на фақат ба худӣ ӯ, балки ба аҳли оила, хешу ақрабояш ҳафагӣ, саҳтӣ меоварад. Ҳамин ҳолат ба аъзоёни коллективи кормандони ҳар як ташкилот, идора, муассиса, корхона низ руҳ доданаши мумкин аст. Дар чунин маврид ҳамкорон, хусусан сарварон аз рӯйи имкони то шароит бояд одилона ва оқилона амал намоянд.

Одобу одамият тақозо менамояд, ки онҳо хушнудӣ ё мусибати ҳамкорони худро, сарфи назар аз шинос ё но-

²⁴³ *Кошифи Ҳусайн Воғиз*. Ар-рисолат-ал-ғалийта фӣ аҳодис-ун-нубуввийята. Бо тасҳеҳ ва таълиқи Саид Чалолӣдини Муҳаддис. Теҳрон. 1275 х. С.186.

шинос, хешу акрабо будан ё набуданашон, бо ҳам бинанд, дар мавриди зарурӣ ва аз рӯйи имкон дасти мадад дароз кунанд, ба тӯю тамошо ва маъракашон ширкат варзанд. Азбаски дар ин бобат имконияти сарварон назар ба кормандони оддӣ бештар аст, онҳо, хусусан Ҳангоми рӯй додани мусибат, бояд ёрмандии моддӣ ва маънавии худро дарег надоранд. Дар мавриди хушнудӣ табрики оддӣ, орзуҳои нек, дар мавриди рӯй додани мусибат ҳамдардӣ изҳор кардан, дилдорӣ додани ҳамкорон ва хусусан сардор ба корманди худ, дар чорабиниҳои суннатӣ, маросимҳои ӯ ширкат варзидани онҳо ба вай қувваю рӯҳи тоза мебахшад, ӯро рӯҳбаланд менамояд, боварияшро ба коллектив, сардори худ бештар мегардонад. Дар меҳнат боз ҳам зиёдтар ғайрат нишон дода, софдилӣ, ҳалолкорӣ ва ғамхорӣ хешро нисбат ба ташкилот, корхонаи худ бештар зоҳир менамояд.

Азбаски кормандони идора, муассиса, ташкилот тобеи сарвари он ва бачоорандаи амри ӯ мебошанд, Ҳангоми иҷрои вазифааш меҳрубонӣ, дилбардорӣ кардани роҳбар амри воҷиб аст ва ин сифатҳо бояд ҳамеша зухур ёбанд. Маҳз барои ҳамин Расули Акрам (с) дар яке аз ҳадисҳои хеш гуфтааст, ки «Фазилати инсон меҳрубонист».

Ба ин тариқ, айни замон сардор вазифадор аст, ки Ҳангоми дидаву дониста, бошууро на беҳурматӣ, корнохоҳамӣ, ноҳалафӣ, аз иҷрои супориш, аз вазифаи бевоситаи худ беасос саркашӣ қадани коркун, шахси тобеи ӯро аз рӯйи қонун, суннатҳои халқамон бо тамоми қатъият маҳкум намояд, дар ҳаққаш чораҳои дахлдор андешад. Ин рафтор низ тақозои ҳаёт, тартибу низом, одоби инсонӣ буда, ба манфияти кор, коллективи коркунон, умуман ташкилот, корхонае мебошад, ки чунин шахси ғайрондаро, худписанд, ноҳалаф ва вайронкунандаи тартибу низоми меҳнат дар он фаъолият менамояд. Барои ин ҳеҷ кас сардорро маҳкум нахоҳад кард ва намекунад. Баръакс, ӯро ақсарияти коллектив дастгирӣ ва Ҳимоя менамоянд. Дар ин навишта баъзе масъалаҳои одоби

муошират ва муносибатҳои байни сардор, роҳбари идора, ташкилот ва корхонаҳоро бо кормандони ташкилот, муассисаҳои ҳамкор, муҷовир, қорафтадагон ва тобеон нишон дода, доир ба онҳо андешаҳои худро баён намудем, ки онҳо барои беҳбудии қори сардорон, маъмурон, роҳбарони коллективҳои кормандон мададе хоҳад расонд.

ОЦЕНКА ВЛИЯНИЯ ГОСУДАРСТВЕННОГО ВНЕШНЕГО ДОЛГА НА НАЦИОНАЛЬНУЮ ЭКОНОМИЧЕСКУЮ БЕЗ- ОПАСНОСТЬ РЕСПУБЛИКИ ТАДЖИКИСТАН



Джурабоев Г.Д.*
Джабборов Ф.А.**
Гафуров М.Х.***

Внешний долг Республики Таджикистан и его урегулирование является одной из наиболее актуальных и сложных проблем, как для современной экономики страны, так и для её будущего, особенно в период активной работы, проводимой правительством Республики Таджикистан в настоящее время по строительству стратегического объекта республики - Рогунской ГЭС, поскольку объемы обслуживания государственного внешнего долга оказывают огромное влияние на развитие отраслей экономики и реализацию программ социально-экономического развития страны.

Государственный внешний долг Республики Таджикистан по состоянию на 2009 год составил 1371,44 млн. долл. США, что составляет 26,7 % к ВВП²⁴⁴. По сравнению с 2008

* *Джурабоев Г.Д.* - член-корреспондент МАВШ, ОМН, доктор экономических наук, профессор, проректор по учебной работе Института предпринимательства и сервиса.

** *Джабборов Ф.А.* - аспирант Института предпринимательства и сервиса.

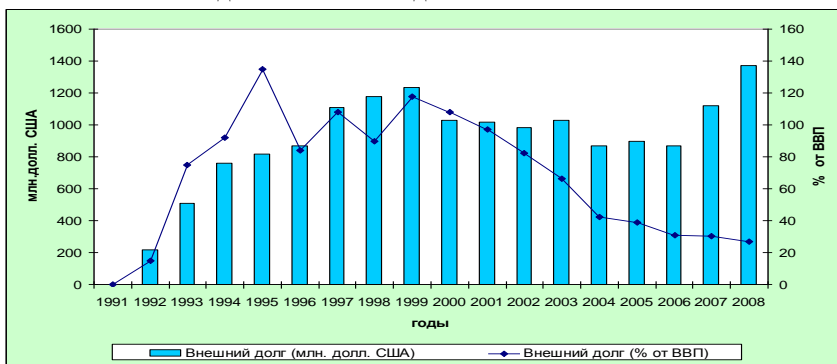
*** *Гафуров М.Х.* – начальник Учебного отдела Академии МВД Республики Таджикистан, кандидат технических наук, полковник милиции.

²⁴⁴ Отчет о состоянии государственного долга Таджикистана на 2008 год. Материалы Министерства финансов Республики Таджикистан. Душанбе. 2009. С.7.

годом номинальное значение долга увеличилось на 251,5 млн.долл. США, но в процентном выражении к соотношению ВВП уменьшилось на 3,5 пунктов. Это связано, прежде всего, с курсовыми колебаниями, а также ростом реального ВВП.

Рисунок 1.

Изменение внешнего долга Республики Таджикистан за годы независимости²⁴⁵



Анализируя современные проблемы внешнего долга Таджикистана, его обслуживания, сокращения и урегулирования, необходимо в максимальной степени учитывать тот фактор, что внешний долг так или иначе отражает системные тенденции в развитии экономики страны. В нем находят своё проявление общие макроэкономические проблемы, эффективность экономического развития государства, ситуация, складывающаяся во внешнеэкономической сфере, соотношение внешних активов и пассивов. В конечном счете, внешний долг - это продукт конкретной экономической по-

²⁴⁵ Составлено автором по: International Monetary Fund (IMF). IMF Country report. Republic of Tajikistan: Selected Issues and Statistical Appendix, No 03/5. IMF, Washington, DC. April 2005, p-56; Отчет о состоянии государственного долга Таджикистана // Материалы Министерство финансов Республики Таджикистан. Душанбе. 2009. С. 7.

литики, которую проводит государство на определенном этапе развития.

Государственный внешний долг оказывает существенный эффект на национальную экономику в целом, а именно на параметры монетарной и фискальной политики и на экономическую конъюнктуру. Эффективное управление государственным долгом предусматривает не только знание его эффектов, но и возможность и качественной и количественной оценок. При оценке необходимости и целесообразности внешних заимствований и их эффектов на экономику страны не стоит забывать и о том, что долговые обязательства требуют своевременного возврата средств и процентов вне зависимости от экономической ситуации в стране-заемщике, что зачастую оказывается весьма проблематичным.

В экономической теории существует ряд концепций касательно толкования влияния государственного долга на национальную экономику. Первой является традиционная (или классическая) теория государственного долга, которая базируется на принципах и подходах классической школы экономической теории. Сущность традиционной теории состоит в том, что увеличение государственного долга стимулирует совокупный спрос и экономический рост в краткосрочном периоде, но в долгосрочном периоде способствует снижению части капитала в национальном богатстве и уменьшению национального дохода.

Классическая теория государственного займа, разработанная в XIX веке, находилась под влиянием доктрины экономического либерализма, в соответствии с которой займы рассматривались как зло и использовались для финансирования заведомо непроизводительных видов деятельности. Финансирование посредством государственных заимствований считалось в полной мере обоснованным в одном единственном случае, когда речь шла об инвестировании. Если государство проводило экономические интервенции, выхо-

дя, таким образом, за рамки своей обычной деятельности, его расходы должны были покрываться из источников, отличных от доходов от налогообложения. Иными словами, любой «исключительной» статье расходов должна была соответствовать также «исключительная» статья доходов. В этом случае, в соответствии с положениями экономического либерализма заем заменял налог.

Часть экономистов не разделяет традиционный взгляд на государственный долг. Они полагают, что бюджетный дефицит, финансируемый за счет долга, не оказывает существенного влияния на национальную экономику. Аргументы в поддержку подобной точки зрения были впервые отмечены Д. Рикардо, который, тем не менее, не принимал их всерьез. В настоящее время его идеи развил представитель новой классической школы Роберт Барро²⁴⁶.

Согласно гипотезе Барро-Рикардо финансирование государственных расходов за счет долга и за счет налогов приведет к одинаковым последствиям для экономики. Р. Барро использовал ее для анализа последствий государственного долга США, поэтому эту гипотезу часто называют равенством Барро—Рикардо или просто равенством Рикардо. Гипотеза опирается на взгляды Ф. Модильяни и М. Фридмана на функцию потребления. Они полагали, что потребители в своих решениях относительно объема текущего потребления:

1. руководствуются не только текущими доходами, но и доходами, ожидаемыми в будущем;

²⁴⁶ *Barro Robert*. "Are Government Bonds Net Wealth?" *Journal of Political Economy*. November/December 1974. 82. Pp. 1095-1117. С этой публикации начинается современная литература о рикарданской эквивалентности. Барро, однако, не воздал должное Рикардо за эту идею, и лишь в 1976 г. Джеймс Бьюкенен в своем комментарии к работе Барро ввел термин «теория рикарданской эквивалентности». См.: *Buchanan, James*. "Barro on the Ricardian Equivalence Theorem," *Journal of Political Economy*. April 1976. 84. Pp. 337-342.

2. стараются обеспечить одинаковый уровень потребления в течение всей жизни;

3. сберегают случайные приросты дохода, чтобы сгладить потребление при временном его снижении.

Идея Р. Барро состоит в следующем. Если государство сегодня продает облигации для финансирования бюджетного дефицита, возникшего, например, из-за снижения налогов, то в будущем оно увеличит налоги, чтобы выплатить образовавшийся долг. Рациональный потребитель понимает, что снижение налогов сегодня означает их увеличение в будущем, т. е. рассматривает возникшее увеличение дохода как временное и поэтому не увеличивает потребление, а сберегает образовавшийся излишек для выплаты в будущем возросшего налога. Таким образом, снижение государственных сбережений будет в точности компенсировано увеличением частных сбережений, текущее потребление и национальные сбережения не изменятся, поэтому никакого влияния на экономику снижение налогов не окажет.

Кейнсианский подход к оценке последствий государственных заимствований состоит в том, что государственные заимствования отвлекают сбережения от частных инвестиций и, тем самым, тормозят долгосрочный рост. Одно из самых негативных последствий долгового финансирования – невосполнимая потеря налогов, расходуемых на обслуживание долга. Когда налоги уходят за границу в виде процентов, налицо прямой вычет из национального богатства.

Рост государственного внешнего долга вызывает отрицательные тенденции в экономике страны. Рост процентов по внешнему долгу увеличивает неравенство в доходах, так как их получают наиболее обеспеченные слои населения. Дополнительное налогообложение негативно сказывается на деловой активности субъектов хозяйствования. Повышение ставки процента на внутреннем рынке, вызванное бюджет-

ным дефицитом, вытесняет частные инвестиции. Однако, нарастание внутреннего долга считается менее опасным, чем внешнего. Для погашения внешнего долга нация вынуждена рассчитывать часть национального продукта либо недвижимостью.

В 2002 году был зафиксирован самый большой объем обслуживания долга, связанный с частичным возвратом кредитов Международному валютному фонду. Объем обслуживания внешнего долга в 2002 году составил 88,1 миллионов долларов США, затем он стал снижаться, достигнув в 2004 году 36,3 миллионов долларов США. К концу 2008 года объем обслуживания долга увеличился почти в 2 раза и составил 89,4 миллионов долларов США. Несмотря на это, доля обслуживания государственного долга по отношению к государственным доходам уменьшилась с 6,8 % в 2007 году до 5,7 % в 2008 году. Уменьшение данного показателя обусловлено положительной динамикой в сборе государственных доходов. Так, доходы государственного бюджета без учета внешнего финансирования и специальных средств составили 3419,7 млн. сомони, что эквивалентно 997 млн. долл. США. По сравнению с аналогичным периодом 2007 года государственные доходы увеличились на 39,2 % .

Таблица 1.

Показатели обслуживания внешнего долга (в %) ²⁴⁷

| | 1999 | 2000 | 2001 | 2002 | 2003 | 2004 | 2005 | 2006 | 2007 | 2008 |
|--|------|------|------|------|------|------|------|------|------|------|
| Общий объем обслуживания внешнего долга к текущим поступлениям (%) | 6,5 | 6,8 | 9,6 | 12 | 4,4 | 4 | 7,5 | 3,5 | 3,3 | 6,5 |
| Обслуживание государственного внешнего долга к государ- | 7,8 | 14,2 | 27 | 13,4 | 9,2 | 3,8 | 10,8 | 9,2 | 6,8 | 5,7 |

²⁴⁷ Источник: Министерство финансов Республики Таджикистан.

| | | | | | | | | | | |
|----------------------|--|--|--|--|--|--|--|--|--|--|
| ственным доходам (%) | | | | | | | | | | |
|----------------------|--|--|--|--|--|--|--|--|--|--|

Важно подчеркнуть, что по многим параметрам на развитие отраслей социальной сферы, в том числе на сферу образования, огромное влияние оказывают объемы обслуживания государственного внешнего долга, поскольку увеличение объемов обслуживания внешнего долга может выразиться в малограмотности школьников и студентов, в плохом состоянии здоровья людей и т.д. Это связано с тем, что при увеличении расходов на обслуживании ВД, государство, прежде всего, сокращает расходы на социальную сферу.

Следует отметить, что макроэкономические эффекты государственного долга являются качественными оценками экономических процессов и явлений, созданных влиянием государственного долга на экономику. Они проявляются через изменение параметров макроэкономической конъюнктуры, фискальной и монетарной политики государства, национального богатства, экономического развития, политической стабильности государства и ее экономической независимости, а следовательно, являются объектом статистического изучения. Основными эффектами государственного долга являются увеличение совокупного спроса и ВВП в краткосрочном периоде и уменьшение уровня сбережений, инвестиций и национального богатства в долгосрочном периоде.

Государственный внешний долг перемещает финансовую нагрузку за произведенные расходы на следующие поколения. Для решения вопроса о том, насколько оправдано перераспределение доходов между поколениями через механизм долгового финансирования дефицита бюджета, необходимо проводить комплексную оценку подобного перераспределения, осуществляемого в других сферах экономической политики. К их числу можно отнести государственное пенсионное обеспечение, политику государственных расходов, политику в отношении природных ресурсов и т.п.

Государственное пенсионное обеспечение за счет текущих доходов работающего населения по существу представляет собой перемещение доходов от молодого к более старшему поколению. Государственное накопительное пенсионное обеспечение сопровождается минимальным перераспределением доходов между поколениями.

Природа перераспределительных процессов, обусловленных политикой государственных расходов, более сложна. При финансировании различных государственных программ социального и медицинского страхования по безработице, при субсидировании здравоохранения и т.п. происходит перемещение доходов от молодого к старшему поколению. Расходы на строительство дорог, тоннелей, другой инфраструктуры, вложения в человеческий капитал (образование, переподготовка) перемещают богатство в пользу молодого поколения.

Суммарный эффект от перераспределения богатства между поколениями должен быть равен нулю. Иными словами, перераспределение богатства в пользу молодого поколения за счет какого-либо аспекта экономической политики должно компенсироваться равнозначным перераспределением в пользу более старшего поколения за счет какого-либо другого аспекта. Отклонение от этого баланса допускается в случае каких-либо чрезвычайных обстоятельств в развитии общества.

Следует отметить, что использование долга в качестве стабилизирующего рычага возможно лишь в том случае, если размеры займов достаточны, чтобы оказать положительное влияние на экономику. Но, с другой стороны, опасно допускать чрезмерный рост государственного внешнего долга, так как в этом случае долг становится неуправляемым, а рост процентных платежей обуславливает самовоспроизводство государственной задолженности и бюджет-

ного дефицита. В такой ситуации усиливается дестабилизирующий эффект государственного внешнего долга.

Таким образом, государственный долг влияет на экономический рост, денежное обращение, уровень инфляции, ставки рефинансирования, занятости, объема инвестиций в экономику страны в целом и реальный сектор экономики, приводит к сокращению инвестиционных ресурсов в экономике, нарушению воспроизводственных процессов, снижению экономического роста.

По нашему мнению, уменьшение влияния внешнего долга на национальную экономическую безопасность в огромной степени зависит от успешной политики управления внешним долгом. В этой связи одной из самых актуальных проблем является управление внешней задолженностью такими методами, которые бы позволили перейти к курсу на сокращение долга и продолжить реформирование экономики. На наш взгляд, в целях эффективного управления внешним долгом и уменьшения его влияния на экономическую безопасность Правительство Республики Таджикистан и уполномоченные органы должны:

- удерживать величину внешнего долга на уровне, обеспечивающем экономическую безопасность страны;
- проводить мониторинг общей суммы задолженности и осуществлять контроль за эффективным и целевым использованием заимствованных средств;
- разрабатывать стратегию на среднесрочный период, учитывая валютный и процентный риски и сроки выплат по кредитам в условиях мирового финансового кризиса;
- избегать любых действий, которые бы привели к росту процентных ставок, так как высокие проценты за кредиты увеличивают нагрузку на обслуживание внешнего долга;
- использовать привлеченные кредиты более рентабельно и эффективно и, в первую очередь, направить в виде

инвестиций в более рентабельные и окупаемые отрасли экономики;

- разрабатывать модели для прогнозирования отношения внешнего долга к другим показателям: выручка от экспорта, ВВП, доходы в бюджет, допуск к источникам финансирования на будущее и другие;

- разрабатывать альтернативные варианты политики управления внешним долгом (*эта задача особенно необходима в условиях мирового финансового кризиса*);

- искать пути реструктуризации внешнего долга, чтобы воспользоваться новыми заимствованиями на более выгодных условиях;

- анализировать окупаемость проектов, финансируемых за счет внешнего долга;

- формировать высококвалифицированную кадровую структуру по управлению внешним долгом (кадры, обладающие способностями к ведению переговоров, построению и составлению проектов долговых сделок, а также имеющие специальные знания в области финансов и права) и др.

На наш взгляд, решение вышеуказанных задач и применение мирового опыта может сформировать благоприятные условия для ускоренного развития производства и повышения его эффективности, которые, в свою очередь, обеспечат достижение устойчивой финансовой и бюджетной политики, исключая инфляционный процесс, оптимизирующей соотношение объемов долговых обязательств и валового внутреннего продукта (ВВП).

ТЕХНОЛОГИЯҲОИ МУОСИРИ ИТТИЛООТӢ ВА ТАТБИҚИ ОНҲО ДАР ЧАРАӢНИ ТАЪЛИМИ АКАДЕМИЯИ ВҚД ҶУМҲУРИИ ТОҶИКИСТОН



Нарзуллоев С.А.*

Умаров М.А.**

Холов Б.М.***

Пеш аз он, ки дар бораи технологияҳои муосири педагогӣ иттилоъ бидиҳем, бояд аввал дар бораи худи технология маълумот дошта бошем. **Технология** – аз калимаи юнонӣ гирифта шуда, маънояш усул ё воситае мебошад, ки хангоми омода сохтани ягон маҳсулот ё худ иҷро намудани ягон кор истифода бурда мешавад.

Имрӯз, яке аз масъалаҳои муҳими тайёр намудани муттаҳассисони дараҷаи олӣ дар назди ҳайати омӯзгорон ва роҳбарикунандаи Академияи ВҚД ин доимо такмил додани чараҳои таълиму тарбия ва истифодаи усулҳои нави пурмаҳсул дар гузаронидани машғулиятҳо мебошад. Дар қатори баланд бардоштани сатҳи методӣ ва илмӣ-тафаккурии худ, боз омӯзгорони Академияи ВҚД ба истифодаи усулҳои гуногуни педагогӣ, ки тавассути технологияҳои муосири иттилоотӣ амалӣ мегарданд, аҳамияти хосса зоҳир менамоянд.

Дар консепсияи миллии маълумоти Ҷумҳурии Тоҷикистон²⁴⁸, мафҳумҳои зерин барои пешрафти таъли-

* *Нарзуллоев С.А.* - сардори Маркази яғои тести Академияи ВҚД Ҷумҳурии Тоҷикистон, номзади илмҳои техникӣ, полковники милитсия.

** *Умаров М.А.* - сардори кафедраи ИваСИ-и ДСРТ, номзади илмҳои техникӣ.

*** *Холов Б.М.* - муҳандис-барномасозии кафедраи Фанҳои математикӣ-техникии Академияи ВҚД Ҷумҳурии Тоҷикистон, лейтенанти милитсия.

му тарбия ва зарурияти истифодабарии онҳо татбиқ шуда истодааст.

1. **Бонки маълумот** – маҷмӯи маводи таълимию иттилоотие, ки таввасути шабакаҳои гуногуни техникӣ ба марказҳои компютерӣ ворид гардида, барои таҳлили иттилоот, омӯзиш, бозомӯзӣ, тақмили ихтисосос ва маълумотгирӣ истифода мешавад.

2. **Дифференсатсия** – тафриқа, таълими тафриқадор, равияҳои гуногуни таълимӣ.

3. **Концепсия** - нуқтаи назар, системаи муайяни ақидаҳо, бунёди назариявии ягон раванд.

4. **Коммуникатсия** – гуфтугӯи шифохӣ, муколамаи ду ё якчанд шахс, сухан, ахбор, иттилоот.

5. **Менталитет** – сифати ақл, ғаъолияти маънавӣ, тарзи тафаккур ва қобилияти фикрии инсон; маҷмӯи сифатҳои, ки ба ин ё он халқияту миллат хос аст.

Вобаста ба талаботи ҷомеа ва сохти давлатдорӣ, имрӯзҳо истифодаи технологияҳои муосири иттилоотӣ дар раванди таълим ва татбиқи усулҳои гуногуни педагогӣ хеле назаррас аст.

Прогресси ҳозираи илмӣ-техникӣ талаб мекунад, ки ба масъалаи инкишоф додани тафаккури эҷодию илмии донишҷӯён ва тақмили методҳои таълимдихӣ бештар бо-яд диққат дод.

Бо баланд бардоштани самаранокии чараёни таълим инчунин истифода намудани маҷмӯи воситаҳои техникую компютерӣ ва телеиртиботӣ (телекоммуникация), воситаҳои барномавӣ ва тарзҳои истифодаи онҳо барои дарёфт, коркард, нигоҳдорӣ, ирсол ва қабули иттилоот ва инчунин тавонистани истифодаи воситаҳои техникӣ замонавӣ барои пешбурди таълиму тарбия зарур аст.

Дар донишкадаҳои олии имрӯза воситаҳои гуногуни техникӣ таълим истифода бурда мешаванд, ки онҳоро ба чунин гурӯҳҳо ҷудо мекунанд:

²⁴⁸ Концепсияи миллии маълумоти Ҷумҳурии Тоҷикистон, Қарори Ҳукумати Ҷумҳурии Тоҷикистон аз 03 майи соли 2002, таҳти № 200.

1. **Овозӣ** – картаи патифон, магнитофон, аппаратҳои кабинети лингафонӣ, радиоаппаратураҳо ва ғайра;

2. **Визуалӣ** – диапроекторҳо, эпидиоскопҳо, кадр-проекторҳо, кодоскопҳо ва ғайра;

3. **Муштарақӣ** – камбинатсияшуда, омехта - кино ва видео- аппарататураҳо, аппарататураҳои телевизионӣ;

4. **Воситҳои техникии таълими барномавӣ** – истифодаи барномаҳои компютери Power Point (намоишдиҳии слайдҳои компютерӣ), Movie Maker, Visual Studio, воситаҳои техникӣ ва барномавии тадқиқотгузаронӣ ва ҳуҷҷаткунонии раванди таълим (пакети барномаҳои Microsoft Office) ва ғайра.

5. **Технологияи ҳозиразамони иттилоотию иртиботӣ** – интернет, факс, мукотибаи электронӣ, телечаласаҳо ва ғайра.

Яке аз воситаҳои маъмули компютерӣ ин намоишдиҳандаи слайдҳои компютери Microsoft Office Power Point²⁴⁹ мебошад, ки каме дар бораи он маълумот медиҳем.

Power Point яке аз барномаи беҳтарини офисии компютерӣ мебошад, ки асосан барои тайёр намудани маводҳои намоишӣ ва гузаронидани машғулиятҳои гурӯҳию лексионӣ бо намоиш додани маводҳои тайёркардашуда дар девор ё тахтаи синф истифода бурда мешавад. Бо воситаи ин барнома асосан баромадҳо дар намуди слайдҳо тайёр карда мешаванд, ки онҳо бо як тартиби муайян гузошта шуда, сипас бо ҳамин тартиб ба экран барои намоиш бароварда мешаванд. Дар ин ҳолат ивазкунии слайдҳо метавонад ё дастӣ ва ё ба таври автоматӣ иҷро гардад,

Омӯзгори аз Power Point истифодабаранда чараёни намоишро метавонад бо ёрии клавиатура ва мушаки компютер идора намояд, ё бо воситаи навигатори слайдҳо аз масофаи муайян онро идора намояд. Дар ин

²⁴⁹ *Леонтьев В.П.* и др. Новейшая энциклопедия персонального компьютера. Москва. ОЛМА-ПРЕСС. 2007. С. 440-452.

ҳолат вучуд доштани чунин навигатори масофавӣ ҳатмӣ мебошад. Чунин намоишҳо бо истифода аз якҷоягии аудио сабт ва видеофилмҳо боз машғулиятҳоро пурмаҳсултар мегардонад. Ҳангоми чараёни намоиш инчунин аз маводи дар барномаҳои дигари Microsoft Office тайёркардашуда, ба монанди Word, Excel, Harvard Graphics, Lotus Freelance ва ғайра низ истифода намудан мумкин аст.

Ҳангоми намоишҳои бо Power Point гузаронидашаванда иштирокчиён метавонанд дар ҷои баргузоршавии намоиш ҳозир нашуда, аз шабака чараёни онро тамошо кунанд, ҳатто дар чараёни тайёркунии слайдҳо бо ёрии қалами махсус таъйиру иловаҳо ворид намоянд, ки ин ба иштирокчиёни дигар айён намудор мешавад (ҳангоми ҳолати фаъолкунонии кори ҳамҷоя).

Ҳангоми кори ҳамҷояи замимаҳои Microsoft NetMeeting дар Microsoft Office мумкин аст, ки ҳатто дар шаҳрҳои дурдаст истода, аз маълумотҳои ҳамдигар истифода намоем ё мубодилаи афкор номоем, ба монанди оне, ки гӯё дар як утоқи корӣ истода бошем. Дар чунин ҳолатҳои ҷаласаҳои шабакавӣ аз дилхоҳ замимаҳои Office корро оғоз намудан мумкин аст. Хуб мешавад, ки агар ҷаласаҳои шабакавиरो пешакӣ бо ёрии барномаи Microsoft Outlook ба нақша гирем ва баъд дар дилхоҳ вақт аз намоишҳои Power Point ҳамҷоя истифода намоем. Истифодабарандаи дар шабака ба ҷаласа даъватшуда барои иштирок пешакӣ иттилоъ мегирад, ки дар он таърихи руз ва вақти ҷаласа нишон дода шудааст. Агар истифодабаранда таклифро қабул намояд, дар экрани компютери ӯ панели асбобчаҳои «ҷаласаи шабакавӣ» бо истифодаи ҳамҷояи намоиш пайдо мегардад.

Маълум аст, ки воситаҳои техникий таълим вазифаи ниҳоят васеъ ва гуногун доранд. Истифодаи онҳо барои осонтар ва тезтар азхуд намудани дониш мадад мерасонанд. Ҳар як воситаи техникий таълим имкониятҳои ба худ хосро дорост. Барои ҳамин ҳам тахмин кардан мумкин аст, ки истифода намудани онҳо ба омӯзгор имкони-

ят меџаџад, ки раванди таълим џаматарафа пурмаџсул гузарониџа шаваџ.

џамин тариџ, истиџода бурџани технолџияџои наварини џамонавї џар раванди таълим, баџусус, барномаџои гуногуни компютерї ва технолџияџои ирџиботиџи муосир барои пешраџџти таълиму тарбия ва баланд бардошџани џонишу малаџа ва маџорати курсанџону шунавандагон роли муџим меџозаџ. Инџунин џамаи онџо боџџ ба талаџоти стандарџџои џавлатиџи таълимот џавобгў бошанд.

ПЕПТИДЫ И СИНТЕТИЧЕСКИЕ ВАКЦИНЫ



Ашуров С.Г.*

Шахматов А.Н.**

К настоящему времени ликвидирован или значительно снижен уровень некоторых заболеваний человека и животных. Решающую роль в этом сыграло применение вакцин. Однако, существующие вакцины обладают рядом недостатков и ограничений, обусловленных наличием в их составе нежелательных биологически активных и балластных компонентов, а также неполноценными иммунологическими свойствами самих антигенов. Кроме того, существуют заболевания, не вызывающие иммунитета, в связи с чем вакцины против них отсутствуют и не могут быть созданы на основе классических принципов. Высказывается мнение, что одним из подходов к решению проблемы усовершенствования существующих вакцин и создания принципиально новых вакцин против неиммунных заболеваний является получение вакцинных препаратов с заданными иммунологическими свойствами синтетическим путем²⁵⁰.

В настоящее время существуют два направления исследований по синтетическим вакцинам. Первое направление было предложено M.Sela и состоит в получении антигенных детерминант синтетическим путем с последующим их конъюгированием с синтетическими полиаминокислота-

* *Ашуров А.Г.* – старший преподаватель факультета № 5 Академии МВД Республики Таджикистан, кандидат технических наук, майор милиции.

** *Шахматов А.Н.* – научный сотрудник Таджикского национального университета, кандидат химических наук.

²⁵⁰ *Дмитриев Б.А.* Иммунология. 1986. № L. С.24-29.

ми или нативными белками²⁵¹. Такой путь перспективен только для создания вакцин против возбудителей, антигены которых обладают иммуногенными и протективными свойствами (вирус ящура, гриппа и др.). Второе направление было разработано Р.В. Петровым и др. и состоит в конструировании вакцин на основе синтетических полиионных молекул (полиэлектролитов) и присоединенных к ним гаптенных или детерминантных групп антигенов, полученных синтетически или выделенных от возбудителя²⁵². Преимуществом синтетических вакцин является возможность получения чистых, устойчивых и легко стандартизируемых антигенов за счет химической технологии, которая может оказаться экономичнее и безопаснее микробного производства.

Как видно из вышеизложенного, важным этапом в реализации обоих этих направлений является синтез антигенных детерминант возбудителей, которые в большинстве случаев являются фрагментами их белковых оболочек. Наиболее чувствительными в этом отношении являются вирусы гепатита В, гриппа и ящура.

В 1981 году сообщалось о синтезе первой синтетической детерминанты, которая представляла собой 12-членный пептид, последовательности 138-149 Н-цепи поверхностного антигена вируса гепатита В (НВsAg), содержащего 226 аминокислотных остатков²⁵³. Данный пептид нейтрализовал до 9% антител к НВsAg. Позже был синтезирован этот же пептид, но удлинённый на два остатка глицина, использован-

²⁵¹ Sela M. Bull.Inst.Pasteur. 1974. v.72. P.73-86.

²⁵² Петров Р.В., Кабанов В.А., Хаитов Р.М. Иммунология. 1986. № L.C.5-24; Петров Р.В., Хаитов Р.М. Журнал микробиологии. 1982. № 12. С.22-28; Петров Р.В., Хаитов Р.М., Атауллаханов Р.И. Иммуногенетика и искусственные антигены. М. 1983.

²⁵³ Hopp T.P. Molec. Immunol. 1981 . V. 18. P.869-872.

ных в качестве спейсерной группировки²⁵⁴. Свободный пептид был конъюгирован с эритроцитами человека с помощью глутарового альдегида и полученным конъюгатом в присутствии полного адъюванта Фрейнда (ПАФ) иммунизировали мышей. Однако, антитела вырабатывались с очень низким титром и их класс определить не удалось. Лернер и др. синтезировали 13 пептидов, перекрывающих всю последовательность HBsAg, получили их конъюгаты с гемоцианином улитки и конъюгатами трижды иммунизировали кроликов²⁵⁵. Только на 7 конъюгатов из 13 вырабатывались антитела, и только 4 антисыворотки реагировали с HBsAg и вирусом. На основании результатов модификации HBsAg по остаткам лизина было предположено, что антигенная детерминанта находится между остатками 121-160 и было синтезировано 7 пептидов, перекрывающих эту область²⁵⁶. Только конъюгаты пептидов 139-147, 139-158 и 140-158 с гемоцианином улитки реагировали с антисывороткой к нативному HBsAg и давали антисыворотки, реагирующие с HBsAg. Нейрат и др. синтезировали 21-членный пептид с последовательностью остатков 135-155 и получили его конъюгаты с несколькими белками²⁵⁷. При иммунизации кроликов в присутствии ПАФ во всех случаях образовывались антитела IgM и IgG классов, из которых только незначительная часть реагировала с HBsAg и константы связываю я с HBsAg были очень низкими. На основании этого авторы пришли к выводу, что для получения полноценного иммунного ответа на искусственный антиген, моделирующий HBsAg, необходимо

²⁵⁴ Prince A.M., Ikram H., Hopp T.P. Proc. Natl. Acad. Sci. USA-1982. V 79. P.579-582.

²⁵⁵ Lemer R.A., Green N., Alexander H. et all. Proc. Natl. Acad. Sci. USA-1981. V.73. P.4636-4640.

²⁵⁶ Bhatnager P.H., Papas E., Blum .E. et all Proc. Natl. Acad. Sci. USA-1982. V.79. P.4400-4404.

²⁵⁷ Там же.

синтезировать не линейные пептиды, а попытаться воспроизвести конформационную детерминанту. Подтверждением этого вывода могут служить результаты Дрисмана и др.²⁵⁸, которые синтезировали два циклических пептида, включающих остатки 124-137 цепи НВsAg. Эти пептиды без присоединения к каким-либо носителям были использованы для иммунизации мышей. Наиболее высокий титр антител IgM и IgG классов был получен в случае иммунизации пептидом в литюсомах с мурамилдипептидом. Сообщалось о попытке иммунизации шимпанзе синтетической вакциной, представляющей собой конъюгат пептида 110-137 НВsAg с гемоцианином улитки в неполном адъюванте Фрейнда²⁵⁹. Протективность полученной искусственной вакцины оказалась очень низкой.

По сравнению с работами по гепатиту В, большую перспективность имели работы по вирусу гриппа, так как уже известна третичная структура молекулы гемагглютинина вируса гриппа НА²⁶⁰ с точно локализованными антигенными детерминантами²⁶¹. Вирус гриппа явился тем объектом, исследования по созданию синтетической вакцины против которого велись по двум вышеуказанным направлениям. Группой Арнона²⁶² был синтезирован 18-членный пептид, соответствующий последовательности 91-108 НА1 вируса гриппа А. были получены конъюгаты этого пептида с поли(А1а)-поли(Буз), поли(Рго)-поли (Lys) и столбнячным анатоксином. Только антитела к конъюгату на основе столб-

²⁵⁸ *Neurath A.R., Kevot .B.H., Strick N.*// Proc. Natl. Acad. Sci. [USA-1982. v.79.-p.7871-7875.](#)

²⁵⁹ *Dresman G/R., Sanchez Y., Ionesku-Matin L. et al.*//Nature. 1982. v.295. p.158-160.

²⁶⁰ *Gorin J.L., Alexander H., Olson A. et al.*// Proc. Natl. Acad. Sci. USA-1982. v.80. p.2365-2369.

²⁶¹ *Wilson LA., Skehel J.J., Wiley D.C.*//Nature. 1981. v.289. p.366-373.

²⁶² *Wiley D.C., Wilson LA., Skehel J.J.*//Nature. 1981. v.289. p.373-378.

нячного анатоксина реагировали с вирусом А/Техас-47. Мыши, иммунизированные этим конъюгатом, оказались устойчивыми к действию малых доз живого вируса. Лернером и др. было синтезировано 20 пептидов, перекрывающих 75% последовательности гемагглютинина вируса гриппа А/Виктория/3/75(Н₃Н₂) и конъюгировали их с гемоцианином²⁶³. При иммунизации кроликов 18 конъюгатов из 20 вызывали образование антител, реагирующих как с НАЛ, так и нативным вирусом, но ни одна из антисывороток не вызывала нейтрализации гемагглютинирующей активности вируса и ни один из синтетических антигенов не взаимодействовал с антисывороткой к вирусу или НА1. Атасси и Вебстер синтезировали и иммунологически исследовали пептиды, соответствующие участкам 1-11 гемагглютина (НА2) штамма А и штамма В²⁶⁴. Для получения конъюгатов был использован бычий сывороточный альбумин. Антипептидные антитела взаимодействовали как с гемагглютинином, так и целым вирусом соответствующего штамма.

С точки зрения получения синтетической гриппозной вакцины значительный интерес представляет антигенная детерминанта А гемагглютинина, состоящая из 7 аминокислотных остатков м включающая последовательность 140-146 данного белка²⁶⁵. Во-первых, она самая короткая и во-вторых, экспрессирована в наибольшей степени и ее структура представляет петлю. Ранее описанные конъюгаты на основе пептидов 132-146, 130-151 и 140-147, включающих этот участок, привели к образованию только антипептидных антител²⁶⁶. Этот факт можно объяснить тем, что в этих пеп-

²⁶³ Muller G.M., Shapira M., Arnon R.// Proc. Natl. Acad. Sci. USA-1982. v.79. p.569-573.

²⁶⁴ Green N, Alexander H., Olson A. et al.//Cell. 1982. v.28. p.477-487.

²⁶⁵ Atassi M., Webster R.// Proc. Natl. Acad. Sci. USA-1983. v.80. p.840-844.

²⁶⁶ Валиев Р.В. Дисс.канд.хим.наук. Душанбе. 1989. 37 с.

тидах не была реализована структура типа «петти», существующая в нативной молекуле гемагглютинаина.

Р.В.Валиевым и др. сообщалось о синтезе гексапептида, соответствующего последовательности 141-146 гемагглютинаина вируса гриппа, в котором остаток аргинина в положении 141 был заменен на остаток лизина и имеющего последовательность H-Lys-Gly-Pro-Ser-Gly-OH. Данный пептид был конъюгирован с гемоцианином улитки и бычьим тиреоглобулином. При изучении иммуногенных свойств полученных конъюгатов было обнаружено, что характер иммунного ответа зависел от вида носителя. Если носителем служил тиреоглобулин, то у животных определялся высокий уровень антител к гексапептиду, которые перекрестно взаимодействовали с гемагглютинином и вирусом гриппа. Если носителем являлся гемоцианин, то уровень антител к гексапептиду был низким, но эта сыворотка в высоком титре взаимодействовала с вирусом гриппа. В этих же исследованиях было показано, что антисыворотка против вируса гриппа реагировала как с вирусом гриппа, так и с гемагглютинином, но не взаимодействовала с гексапептидом. Из этого был сделан вывод, что детерминантный участок А молекулы гемагглютинаина недоступен для иммунного распознавания.

В отличие от рассмотренных выше результатов антигены с очень высокой протективностью были получены на основе синтетического сополимера акриловой кислоты и N-винилпирролидона и нативных антигенов HA1 и нейраминидазы (NA), выделенных из гриппозных вирионов, являющихся слабыми иммуногенами и обладающими протективностью²⁶⁷. Иммунизация мышей чистыми HA1 и NA стимулировала иммунный ответ в 2 раза, тогда как смесь ан-

²⁶⁷ Петров Р.В., Жданов В.М., Кабанов В.А. и др.//Докл. АН СССР.-1984. Т.227. С.752-755; Петров Р.В., Жданов В.М., Хаитов Р.М. и др.//Иммунология.-1984.-№ 4.-с.50-52.

тигенов с сополимером - в 7 раз. Иммунизация небольшой дозой (4 мкг/мышь) конъюгатом HA 1-сополимер обусловила на 14-й день защиту 80% мышей при заражении 10 LD50 живого вируса, а конъюгат (HA1-HA)-сополимер вызывал в этой же дозе абсолютную устойчивость к заражению. Эти же авторы²⁶⁸ изучали возможность создания вакцинных препаратов против гриппа на основе компонентов вируса, не подвергающихся структурному изменению в результате антигенного дрейфа. В качестве постоянного антигена ими был выбран матриксный белок (М-белок) вируса гриппа, являющийся слабым иммуногеном и не обладающий протективными свойствами. После иммунизации конъюгатом этого белка с сополимером акриловой кислоты и N-винилпирролидона мышей на 14-й день заражали 10 LD50 вируса гриппа. В контрольной группе выжило 8% животных, при иммунизации чистым М-белком - 13%, его конъюгатом с сополимером - 36%.

²⁶⁸ Петров Р.В., Жданов В.М., Хаитов Р.М. и др.//Вирусология. 1984. № 6. с.720-722.

САМОЪ АЗ ДИДГОҲИ ИМОМ МУҲАММАДИ ҒАЗОЛӢ



Саидолимов К.С.*

Чун дар луғоти мавҷуда ба вожаи «самоъ» (ки маъхуз аз решаи самъ аст), рӯ меорем, ба иттифоқи қариб, ки тамоми луғатнигорони ҳам гузашта ва ҳам муосир, он як маъниро ифода мекунад: *шунидан* ва дар радифи он маъниҳои *шунавондан*, *гӯш додани суҳане*, *ки шунда мешавад*, *шӯҳрату номи нек*, *садое*, *ки аз ҳамаи ашё бадар меояд ва истимоъи таронаву тараннумро* низ ифода мекунад ва маҷозан ба маъниҳои *рақсу нағма*, *ваҷду ҳол ва маҷлиси унс* низ ёд мешавад.

Самоъ аслан тавассути тариқаи Мавлавия, ки асосгузори он Мавлоно Ҷалолиддини Балхии Румӣ махсуб мешавад, шинохта ва машҳур шудааст ва баъди даргузашти ӯ ба сурати муайяне даромада, рамз ва нишони ин тариқа гардидааст. Вале чун ба собиқаи он тавачҷӯх менамоем, самоъ ҳанӯз пеш аз тариқаи Мавлавия байни сӯфия (тасаввуф) роиҷ будааст. Пӯшида нест, ки тасаввуф махсули дини муқаддаси Исломи аст ва бузургтарин намояндагони он фақеҳону орифон махсуб мешаванд. Дар рушду такомули сӯфия аслан нафароне, ки аз назари табиату мизоч соҳибзавқу ҳассос буданд ва наметавонистанд аз ҳунари зебо, мисли мусиқиву рақс, ки дар рӯҳи инсон таъсир мекунанд, барканор бошанд, нақши муҳим бозиданд. Ин гуна афрод барои қонеъ гардонидани завқҳои маънавии худ ва парвариш намулдани онҳо дар шароитҳои озодтаре, ба ҳаракоти гуногун

* Саидолимов К.С. – сардори кафедраи Забонҳои Академияи ВКД ҚТ, номзади илмҳои филологӣ, подполковники милитсия.

аз кабили: истимоъи овозҳои хуш ва рақсу самоъ машгул гардиданд ва онро бо Қуръону ҳадис марбут сохтанд, то аз таъну маломати ашхоси мутаассиб дар канор бошанд.

Дар масъалаи ба Ислому созгор будани самоъ ё набудани он миёни муҳаққиқон баҳсҳои зиёд аст. Бархе онро макрӯҳ ва ҳатто ҳаром мегӯянд ва иддае дигар бо сабабҳои, ки самоъ ба инсон ҳаловати рӯҳонӣ мебахшад ва эҳсосоти ботиниву равонии ӯро бедор мекунад, мубоҳ донистаанд. Ҳар ду гурӯҳ мутобиқи оёти Қуръон ҳукм кардаанд. Масалан, онҳое, ки самоъро макрӯҳ ва ё ҳаром мегӯянд, ба оёти зиёде, ки ба масъалаи лаҳву лаъб, яъне, бозиву беҳуда будани баъзе аз корҳои дунявӣ далолат мекунанд, такя кардаанд. Аз ҷумла, дар панҷ маврид Қуръони шариф мефармояд: *انما الحيوۃ الدنيا لعب ولهو* - «*Ҷуз ин нест, ки зиндагонии дунё бозӣ ва беҳудагист*»;

اعلموا انما الحيوۃ الدنيا لعب وزينتهو تفاخر بينكم وتكاثر فى الامول والاولاد «*Бидонед ки зиндагии дунё бозиву беҳудагӣ ороши ва дар миёнатон худситоӣ ва дар молҳову фарзандон зиёдталабист*»; *الذين هم فى خوض يلعبون* - «*Ононе, ки ба беҳудагӣ бозӣ мекунанд*»; *وما خلقنا السماء والارض وما بينهما لعبين* - «*Ва мо осмону замин ва он чиро, ки дар миёни онҳо аст, ба бозӣ наофародаем*»;

ومن الناس من يشتري لهو الحديث ليضل عن سبيل الله بغير علم ويتخذها هزواً - «*Ва аз мардум касе ҳаст, ки суханеро меситонад, ки барои бозӣ аст, то бе донише мардумро аз роҳи Худо гумроҳ кунад ва роҳи Худоро тамасхур гирад, барои онҳо азоби хоркунанда аст*»*.

Агар мо ба маънии оёти зикршуда таваҷҷӯҳ намоем, аён мегардад, ки манзур аз лаҳву лаъб, яъне бозӣ, қору машғулиятҳои беҳуда аст, ки инсонро аз талаби камолу маърифат бозмедоранд, на самоъи орифону ошиқони Ҳақ, ки аз василаҳои муҳимми дарёфти маърифат ба шумор меравад.

* *Ниг.ба:* Қуръон, сураҳои: Муҳаммад, ояи 36; Ҳадид, ояи 20; Тур, ояи 12; Анбиё, ояи 16; Лукмон, ояи 6.

Иддаи дигари муҳаққиқон низ, ки самоъро мубоҳу чоиз донистаанд, аз оёти Қуръон истидлол чустаанд.

Агар мо ба собиқаи самоъ таваҷҷӯҳ кунем, нишона ва зӯҳури онро ҳанӯз аз оёти Қуръони шариф бозёфт кардан мумкин аст, он чо, ки Худованд (ҷ.) пеш аз халқ кардани аҷсом ба арвоҳи одамиён суол кард, ки: *الست بربكم قالوا بلى* «Аласту бираббикум»? Қолу: «Бало» (11). Ин нахустин хитобе буд, ки арвоҳи мо инсонҳо аз Ҳақ шуниданд ва ин хуштарин самоъ аст. Аз ин рӯ, дар ҳолати самоъу беҳудӣ ҳама маст гашта, «Бале» гуфтанд.

Дар шарҳи ин оёт муфассирин мефармоянд, ки ин хитобро ду маънӣ бошад: *висол ва фиروق*. Яъне, пас аз посухи арвоҳ, саъодатмандонро висолу шақиёнро фиروق насиб гардид.

Чун амри сачда омад (усчуду), ба феъл чудо гаштанд, лекин аз ҳайрат он вақту лаҳза касе хабар надошт, ки маро хитоб ба чӣ вачҳ буд. Акнун, ки самоъ мешунаванд, таваҷҷӯҳи инсонҳо аз шавқу лаззати ҳамон самоъи аввал аст.

Дигар мавридҳое низ дар Қуръон ҷой доранд, ки муҳаққиқон онҳоро нахустин падидаҳои самоъ медонанд. Аз ҷумла, хитобаи *هو لا فى الجنة ولا ابالى* - «Ҳоулои филчаннат ва ло уболӣ», ки амри ба ҷаннат аст, ба мухотабон лаззату шодӣ бахшиду аз он мутаҳаййир гаштанд. Пас, аз чунин башоратҳое, ки Худованд дар Қуръони карим ба бандгони солеҳи худ медиҳад (аз қабиле «*Ва башиширилмӯъминина – башорат деҳ мӯъминоноро*») самоъ падид омад, ки аз он соликону ошиқони Ҳакро ба уммеди биҳишт вачду ҳолати қаблӣ падид меояд.

Асли самоъро аз лаззати хитоби таквин (яъне, офариниш) низ вобаста медонанд. Чун Худованд ҷонро ба колбади Одам (ъ.) фуруд овард, бо атсаи ӯ Худованд посух дод: *يرحمك ربك* «*Ярҳамука Раббук*» ва ҷони Одам ба лаззати он қарор гирифт.

Дар қиссаҳои Қуръони Одам (ъ.), Мӯсо, Юнус, Сулаймон, Довуд ва аҳодису ривоёте, ки ба Расули акрам (с.) тааллуқ доранд, нишонаҳои мубоҳ будани самоъро низ дарёфт кардан мумкин аст. Аз ҷумла, Расули акрам (с.) дар ҳадисе фармудаанд *ان الله يحب الصوت الحسن يرجع به ترجيعا* - «Инналлоҳа юҳиббуссава^лҳасана ярҷиъ биҳи тарҷиъо», яъне, Худованд савти ҳасанаро дӯст медорад ва ружӯъ кунед ба он: (13)

Ҷои дигар мефармояд: *لكل شئ حلية و حلية القرآن الصوت الحسن* - «Ли кулли шайъин ҳуля ва ҳулятул Қуръон асав-тулҳасана», яъне, ҳар чизе зуюре (зиннате) дорад ва зиннати Қуръон савти он аст (14).

Ҳангоме ки ба сарчашмаҳои фикҳӣ назар меафканем, фуқаҳо самоъро мазмуму гуноҳ шумурдаанд, вале он назди бузургон ва аҳли сӯфия аз роҳҳои муҳимми ноил шудан ба ҳолати ваҷд ва камолоти рӯҳонист. Аз ин лиҳоз, самоъ дар қалб ҳолати ваҷдро эҷод мекунад, ки он ҳамзамон, ҳаракоти баданиро низ ба вучуд меорад.

Дар партави суҳанони аҳли тасаввуф, ки аз беҳтарин мактабҳои тарбияи маънавӣ ва ё рӯҳонист, овардани чанд намунаи суҳанони аҳли онро, ки дар радифи гуфтаҳои Имом Муҳаммади Ғазолианд, ба тариқи намуна зарур мешуморем. Аз ҷумла, Зунуни Мисрӣ мегӯяд: «Самоъ вориди Ҳақ аст, ки дилҳо бад-ӯ барангезад ва бар талаби вай ҳарис кунад. Ҳар ки онро ба ҳақ шунавад, ба Ҳақ роҳ ёбад ва ҳар ки ба нафс шунавад, дар зиндиқа афтад» (3).

Аз Шиблӣ дар боби самоъ пурсиданд, ҷавоб дод: «Зоҳираш фитнаву ботинаш ибрат аст» (4).

Сари Сақатӣ бошад, самоъро василаи мукошифа дониста мугӯяд: «Қулуби аҳли муҳаббат дар вақти самоъ дар тараб ояд ва қулуби тавбақорон дар хавф ба ҳаракат ояд ва оташи қулуби муштоқон дар забона задан ояд... Самоъ ҳамчу борон аст, ки чун бар замини таййиб расад, замин сабзу хуррам гардад. Самоъ низ чун ба дилҳои поки-

заи софияи зокия расад, фавоиде, ки дар вай макнуну мастур бошад, ба зуҳур ояд» (5).

Агар мо ин гуфтаҳои бузургони сӯфияро бо як чумла хулоса кунем, самоъ латифаест барои аҳли маърифат.

Абусулаймони Доронӣ самоъро оромбахши қалбҳо медонад, чунончӣ: «*Ҳар қалбе овози хуширо дӯст дорад ва овози хуш дилҳои нозуку беморро беҳбуд бахшад, ҳамон тавр, ки атфолро бо овози хуш ором созанду дар хоб кунанд» (6).*

Абулмафорихи Бохарзӣ дар мавриди самоъ чунин навиштааст: «*Ҳосияти самоъ он аст, ки ҳар чизе, ки дар он вучуди мунтаво бошад, аз хавфу ричо, суруру ҳузн ва шавқу муҳаббат онро гоҳе дар сурати тарабу гоҳе дар сурати гирия аз дил берун ораду зоҳир кунад ва гуфтаанд, ки ҳар узверо дар самоъ ҳиззесту ба ҳар навъе дар мард тасарруф кунад: гоҳе бигирёнаду гоҳо ба фарёд орад ва гоҳе дар даст задан ораду гоҳе дар рақс орад ва гоҳе беҳушӣ орад ва, самоъ - оташизанест аз султони Ҳақ (ҷ.) ва оташи Ё дарнаяфтад илло касеро, ки дили ӯ ба муҳаббату нафси ӯ бар муҷоҳида сӯхта бошад» (7).*

Фуқаҳо аз он чиҳат самоъро ҳаром гуфтаанд, ки агар шахсро ба Ҳақ дар сир ҳолате набошаду бар он ҳол самоъ кунад, дар ин ҳолат самоъ бар ӯ ҳаром аст. Яъне, он гуна ашхос ҳоли ботинӣ надоранд, нафсониянд, ки ба нафсу иллат самоъ мекунанд. Бинобар ин, «*агар ин гуна шахс аз нафсу иллоти худ хабар дошта бошад, фосиқи тамом аст ва агар хабар надорад, зиндиқи тамом бошад».*

Муаллифи «Канзуррамуз» - Мирхусайнӣ мефармояд:

***Дар самоъат муждаи Ҷонон расад,
Бӯи пирӯхан сӯи Канъон расад.
Ин муфаррах баҳри ҳар махмур нест,
Лоиқи он ҷуз дили пурнур нест.
Ин тариқи покбозони Худост,
Не маҳалли мушти зарқи беҳаёст...***

*Ин гадоёнро, ки бинӣ беҳабар,
Худпарастонанд, аз инҳо даргузар.
Расму одотро равиш пиндоишанд,
Мазҳаби мардонӣ дин бигзоишанд.
Домани як бандаи озод гир,
Аз Ҳусайнӣ ин насиҳат ёд гир*.*

Садоҳои хуш, ки вучуди ҷисмиву нафсониро ба таҳриқи шахвонӣ наоранд, дилро бар ҷустуҷӯи Ҳақ бармеангезанд ва василае барои идроки ҳақиқат мегарданд.

Абулқосими Насрободӣ мегӯяд: «*Ҳар чизеро қувватест ва қувваи рӯҳ самоъ аст*» (8).

Шайх Рӯзбеҳон иддаъо дорад, ки: «*Дар самоъ ҳазор лаззат аст, ки ба як лаззат аз он ҳазорсола роҳи маърифат тавон бурид, ки ба он ҳеч ибодат муяссар нашавад*» (9).

Шайх Муслиҳиддин Саъдии Шерозӣ фармудааст:

*Нагӯям самоъ, эй бародар, ки чист,
Магар мустамеъро бидонам, ки кист.
Гар аз бурҷи маънӣ барад тайри ӯ,
Фаришта фурӯ монад аз сайри ӯ.
В-агар марди лаҳвасту бозиву лог,
Қавитар шавад деваиш андар димоғ.
Чаҳон пурсамоъасту мастиву шӯр,
Валекин чӣ бинад дар ойина кӯр.
Набинӣ шутур дар самоъи ғараб,
Ки чунаш ба рақс андар оварад тараб.
Шутурро чу шӯру тараб дар сар аст,
Агар одамиро набошад, хар аст (1).*

Илова бар ин ашъори фавқуззикр, Шайх Саъдӣ дар яке аз ҳикоеҳои «Гулистон» низ ба мавзӯи самоъ ишора карда, мегӯяд: «*Вақте дар сафари Ҳичоз тоифаи ҷавонони соҳибдил ҳамдами ман буданду ҳамқадам. Вақтҳо замзаме*

* Доир ба шахсияти Ҳусайнӣ ниг. ба: Э.Браун. Таърихи адабиёти Эрон. Ҷилди 3, тарҷумаи Алиасғари Ҳикмат. С.188.

бикардандӣ ва байте муҳаққиқона бигуфтандӣ. Обиде дар сабил мункири ҳоли дарвешон буду беҳабар аз дарди эшон, то бирасидем ба хайли банӣ Ҳилол. Кӯдаки сиёҳ аз ҳайи араб бадар омаду овозе баровард, ки мург аз ҳаво даровард. Уштуру обидро дидам, ки ба рақс андаромаду обидро би-яндохт ва (роҳи биёбон гирифт) бирафт. Гуфтам: - Эй шайх, самоъ дар ҳайвон асар карду туро ҳамчунон таф-вут намекунад?!

*Донӣ, чӣ гуфт маро он булбули сахарӣ,
«Ту худ чӣ одамӣ, к-аз шиқ беҳабарӣ?!»*

*Уштур ба шеъри араб дар ҳолат асту тараб,
Гар завқ нест туро, кажтабъ қонварӣ» (2).*

Мавлоно низ дар мавриди самоъ ашъори олі суруда-аст. **Аз чумла, мегӯяд:**

*Мӯъминон гӯянд осори биҳишт,
Нағз гардонид ҳар овози зишт.
Бонги гардишҳои чарх аст ин, ки халқ,
Месарояндаш ба танбуру ба далқ.
Мо ҳама аҷзои Одам будаем,
Дар биҳишт он лаҳнҳо бишнудаем.
Пас, гизои ошиқон омад самоъ,
Ки дар ӯ бошад хаёли иҷтимоъ.
Қуввате гирад хаёлотии замир,
Балки сурат гардад аз бонги сафир.
Оташи шиқ аз навоҳо гашт тез,
Он чунон ки оташи он қавзрез... (10).*

Дар каломи Паёмбари акрам (с.) амсоли ин аҳодис фаровонанд, вале ин мавзӯи алоҳида буда, мо ба маълумоти мухтасаре, ки бо собиқаи самоъ дар Қуръону ҳадис робита дорад, иктифо мекунем ва андешаи Имом Муҳаммади Ғазолиро дар мавриди самоъ баррасӣ мекунем.

Имом Муҳаммади Ғазолӣ (р.) дар ду асари гарон-мояш «Эҳёи ӯлумиддин» ва «Кимиёи саъодат» дар одоби самоъ мегӯяд: *«Дар самоъ се чиз нигоҳ бояд дошт:*

замон, макон ва ихвон, ки ҳар вақт дил машғули коре бошад: **ё вақти намоз бошад, ё вақти таъом хурдан бувад, ё вақте дилҳо пароканда буваду машғул бошад**, самоъ бефоида бувад.

Аммо **макон**, чун **раҳгузаре бошад ё ҷое нохушу торик бувад ё ба хонаи золиме бошад**, ҳама вақт шӯрида бувад.

Аммо **ихвон** он бувад, ки бояд **ҳар ки ҳозир бувад, аҳли самоъ бошад** ва чун мутакаббуре аз аҳли дунё ҳозир бувад ё мутакаллифе ҳозир бошад, ки вай ҳар замон ба тақлиф ҳолу рақс кунад, ё қавме аз аҳли гафлат ҳозир бошанд, ки эшон самоъ бар андешаи ботил кунанд, ё ба ҳадиси беҳуда машғул бошанду ба ҳар ҷонибе менигаранд ва ба ҳурмат набошанд, ё қавме аз занон назоратчӣ бошанд, агар аз андешаи якдигар ҳолӣ набошанд, инчунин самоъ ба кор наояд. Маъниш ин, ки **Ҷунайди Бағдодӣ гуфтааст, дар самоъ замону макону ихвон шарт аст, ин аст»** (15).

Пас, Имом Муҳаммади Ғазолӣ (р.) ҷои дигар мефармояд: «Амри нишастан ба ҷое, ки занони ҷавон назора оянд ва мардони ҷавон бошанд аз аҳли гафлат, ки шаҳват аз ҳар ду ҷониб тез кунад ва касе ба шаҳват ба ҷонибе нигарад..., он тухми бисёрши фисқу фасод шавад ва ҳаргиз чунин самоъ набояд кард. Пас, чун касоне, ки аҳли самоъ бошанд, адаб он аст, ки ҳама сар дар пеш афкананд ва дар якдигар нангаранд ва дасту сар начунбонанд... ва ҳамагӣ дил бо **Ҳақ таъоло** доранд... ва чун касе ба сабаби галаботи ваҷд бархезад, бо вай мувофиқат кунанд ва ин ҳама агарчӣ **бидъатасту аз саҳобаву тобеъин нақл накардаанд**, вале **на ҳар чӣ бидъат бувад**, нашояд, ки бисёр бидъат некӯ бошад, ки **Шофеъӣ (р.)** мегӯяд: «Ҷамоъат, ки дар **таровеҳи вазъи Умар (р.) аст, ин бидъати некӯст**. Пас, **бидъати мазмум он бувад, ки бар муҳолифати суннате бошад**, аммо **ҳусни хулқу дили мардумон шод кардан дар шаригъат маҳмуд аст** ва ҳар қавмеро одате бошаду бо эшон муҳолифат кардан дар ахлоқи эшон бадхӯй бошад ва

расул (с.) гуфтааст: *خالق الناس باخلاقهم* - «*Бо ҳар касе зиндагонӣ бар вафқи одату ҳӯи вай кун*» (16).

Ва дар идомаи суханаш мефармояд: «*Чун ин қавм бад-ин мувофиқат шод шаванду аз ин мухолифат мутаваҳҳиш шаванд, мувофиқат аз суннат бувад... валлоҳу аълам*» (17).

Имом Муҳаммади Ғазолӣ (р.) *панҷ одоби самоъро* баён кардааст, ки ба тариқи зайл мебошанд:

аввал, риояти вақту макону ихвон (чунончи қаблан шарҳ дода шуд);

дуввум, қасду назари мустамеъон аз самоъ, ки дар навбати худ, Имом Ғазолӣ онҳоро ба *се даста* чудо кардааст:

- онон, ки ба зоҳири самоъ тавачҷӯх доранд;

- касоне, ки ҳанӯз ҳам бақияе аз хуббу шаҳвати дунё дар вучудашон боқӣ монда ва;

- ташхиси он (хуббу шаҳвати дунё), ки вобастагӣ ба назари шайх (пири комил) дорад;

саввум, саропо гуш будану ба атроф назар наандохтан ва худдорӣ аз каф задану рақс (ба чуз дар ҳолатҳои изтироф);

чаҳорум, мустамеъ набояд биистаду садояшро ба гирия баланд кунад, вале агар чунин ҳаракот холӣ аз риё бошанд, рақсу гирия кардан мубоҳ аст, зеро гирия ношӣ аз ҳузну андӯхасту рақс муҳаррики суруру шодмонӣ;

панҷум, мувофиқат бо қавм дар қиём, яъне, бо но-мувофиқатии худ аҳволи дигаронро мушавваш накунад (18).

Чунин ҳамоҳангии андеша дар осори дигари орифон низ мушоҳида мешавад. Масалан, Абулҳасан Алӣ бинни Усмони Чуллобии Хучвирӣ дар «Кашфулмаҳҷуб» мегӯяд: «*Бидон, ки шарти одоби самоъ он аст, ки... чун самоъ кунӣ, дил аз ашғол холӣ ва табъ аз лаҳву нуфур ва тақаллуф аз миён бардошта ва то қуввати самоъ наёяд, шарт набошад, ки андар он муболиғат кунад. Чун қувват*

гирифт, шарт набошад, ки он аз худ дафъ кунӣ... ва ман истиғфор кунам аз он чи рафтаст бар ман аз аҷноси офату истиҳонати муомилат ва истиҳонат хоҳам аз Худованд то зоҳиру ботини маро аз офот пок гардонад» (19).

Шаҳобиддин Абуҳафс Умар бинни Муҳаммади Сӯхравардӣ дар асараш «Аворифулмаъориф» боби махсусеро дар одоби самоъ таълиф кардааст. Аз чумла, мегӯяд: «*Ҳузур дар маҷлиси самоъ бояд тавъам бо покиши ният ва сафоӣ замиру ростиву виқор бошад ва аз ҳазлу ҳавои нафс бар канор бошад...*» (20).

Ба андешаи Имом Ғазолӣ (р.) ва аҳли сӯфия (чунонки аз мисолҳо аён мегардад), самоъ бо риоя намудани одоби қаблан зикршуда мувоҳ аст, вале «...муҳолифони Имом Ғазолӣ ин гуна суханонро дида гуфтаанд, ки вай аз аҳкоми Қуръон сар тофта, аз раъйи фуқаҳо ва аиммаи дин берун рафта, ба ботили сӯфия гаравидааст» (21).

Имом Ғазолӣ (р.) ҳам дар истинботи аҳком ба Қуръону асноди мазҳабӣ дошта, дар таълифоташ ҳама чо мегӯфт: «*Ман он чӣ мегӯям, аз рӯи Қуръон ва маъсуроти динӣ мегӯям*» ва ин иддаъои Имом Ғазолӣ ба маврид буду ҳаст.

Масъалаи мазкур мучиби пайдоиши муноқишаҳои тӯлонӣ байни уламои дин ва сӯфиён гардида буд, ки он ниҳоят аз ҷониби Ғазолӣ мавриди баррасӣ қарор гирифт.

Имом Ғазолӣ андешаҳои перомуни самоъ баён карда, дар ниҳоят таъкид сохтааст, ки садои хуш, истимоъи он ва рақс, ки аз самоъ хеста бошад, чоиз ва низ мувоҳ аст.

Ҳарчанд на аз тариқи амалӣ, балки назарӣ бошад ҳам, аз осори Имом Ғазолӣ ба мо маълум мегардад, ки он чи ӯ чихати мувоҳ будани самоъ ибрази андеша намудааст, дар заминаи аҳодис ва оёти Қуръон сурат гирифтааст. Чунончӣ, Худованд ба инсонҳо фармудааст: *يزيد في الخلق ما يشاء* - «*ӯ ҳар чи бихоҳад дар офариниши меафзо-*

яд»»)* ва мақсуд аз он овози некӯст ва дар ҳадис омадааст:
ما بعث الله نبيا الا حسن الصوت - «Мо баъасаллоҳу набийян илло
ҳуснуссавт».

Бо назардошти намунаи осори Имом Ғазолӣ (р.) ва дигар бузургон дар мавриди самоъ, ба чунин хулоса омадан мумкин аст, ки он як василаест, ки инсонро ба сӯйи Ҳақ раҳнамо сохта, боиси фатҳи маъниҳо ва қуввати рӯҳу равони ӯ мегардад. Самоъ барои инсонҳои комил ҳама олами мавҷудро зебо месозад ва чашми басирати орифонро дар шинохти Ҳақ боз менамояд. Дар воқеъ, ба қавли Мавлоно:

*Самоъ ороми ҷони зиндагон аст,
Касе донад, ки ӯро ҷони ҷон аст.
Касе хоҳад, ки ӯ бедор гардад,
Ки ӯ хуфта миёни бустон аст.
Валек он, к-ӯ ба зиндон хуфта бошад,
Агар бедор гардад, дар зиён аст.
Касе, к-ӯ ҷавҳари худро надидаст,
Касе, к-он моҳ аз чашмаи ниҳон аст.
Чунин касро самои даф ҷӣ бояд?
Самоъ аз баҳри васли дилситон аст.
Касонеро, ки рӯшон сӯи қибласт,
Самоъи ин ҷаҳону он ҷаҳон аст.
Хусусан ҳалқае, к-андар самоъанд,
Ҳамегарданду Каъба дар миён аст.*

* Ниг.ба: Куръон, сураи Фотир, ояҳои 1, 33, 59.

СТРУКТУРА, ТИПЫ И ФОРМЫ ОРГАНИЗАЦИИ УРОКА РУССКОГО ЯЗЫКА



Макеева Н.Е.*

Структура урока и формы его организации имеют принципиальное значение в теории и практике современного урока, поскольку в значительной мере определяют эффективность учебной работы учащегося. Любой урок – традиционный или проблемный, развивающий или тормозящий развитие, интересный или скучный – структурно состоит из объективно существующих элементов. Их разнообразное сочетание и различия по времени, степени взаимодействия между собой и определяют большое многообразие типов уроков.

Определим элемент урока как часть урока, обладающую свойствами единственности и целостности. Из всех элементов урока выделим наиболее часто встречающиеся в практике, а именно:

1. *Изучение нового материала.* Каковы бы ни были организационные формы урока, методы, приёмы, этот элемент всегда будет на уроке и при других формах обучения. Он несводим к каким-либо другим элементам.

2. *Закрепление пройденного.* При правильном взаимодействии с другими элементами закрепление может выполнять функции обучения, развития и контроля.

3. *Контроль и оценка знаний учащегося.* Без эффективного контроля процессом обучения нельзя правильно управлять. Принципиального значения не имеют ни формы контроля, ни количество выставляемых оценок. Формы контроля определяются тактическими задачами. Важно, что без кон-

* *Макеева Н.Е.* – старший преподаватель кафедры Языков Академии МВД РТ, подполковник милиции.

троля и оценки знаний нельзя организовать целенаправленный процесс обучения. Контроль знаний может быть обучающим, выполнять функции воспитания и развития.

4. *Задание на самоподготовку.* Это необходимый и не содержащийся в других элемент урока. Домашнее задание – естественное продолжение данного урока и начало последующего.

5. *Обобщение и систематизация знаний.* Этому элементу отводится все более значительное место на современном уроке.

Таким образом, мы выделяем пять основных элементов урока. Вопрос об их числе на конкретном уроке, их взаимосвязи и взаимодействиях непосредственно связан с типологией и дидактической структурой урока. Специфика такой сложной системы, как урок, не исчерпывается только особенностями составляющих её элементов, а содержится, главным образом, в характере связей и взаимодействия между отдельными её элементами.

Под структурой урока можно понимать совокупность различных вариантов взаимодействий между элементами урока, возникающую в процессе обучения и обеспечивающую его целенаправленную действенность. Это определение точно отражает суть структуры урока, учитывая процесс взаимодействия структурных элементов. Процесс обучения эффективен лишь тогда, когда преподаватель правильно понял единство функции данного элемента и его структурных взаимодействий с другими элементами урока. Такой подход к структуре исключает шаблонность в проведении уроков. Уровень современности урока, его эффективность в значительной мере определяются характером, способами взаимодействия между отдельными элементами урока. Мастерство преподавателя и заключается в том, чтобы найти эти оптимальные варианты взаимодействия между элементами урока.

Типы уроков разнообразны, и их трудно представить в какой-либо одной классификации. В дидактике существует несколько подходов к классификации уроков. В основе любой классификации лежит какой-либо определяющий признак. Например, уроки классифицируют исходя из дидактической цели²⁶⁹, содержания и способов проведения урока²⁷⁰, основных этапов учебного процесса²⁷¹, дидактических задач, которые решаются на уроке²⁷², и т.д. На сегодня наиболее употребительной является классификация уроков по основным дидактическим целям. В соответствии с этой классификацией выделяются:

1. *Комбинированный урок.* Это наиболее распространенный на практике тип урока. Число элементов урока может быть различным. Еще более многообразны при этом внутренние связи и взаимодействия между элементами урока. Например, на уроке может быть анализ домашней работы с целями контроля знаний при устном ответе и развития навыков применения полученных знаний. При закреплении материала можно и нужно осуществлять контроль знаний, умений и навыков и развитие навыков применения этих знаний в разных ситуациях. В процессе изучения нового материала можно сразу организовать его закрепление и применение. Такое комплексное взаимодействие между структурными элементами урока делает урок многоцелевым и очень эффективным.

2. *Урок изучения нового материала.* Часто основной дидактической целью урока целесообразно поставить изучение нового материала. Формы такого изучения могут быть самыми разнообразными: лекция преподавателя, объяснение с активным привлечением учащихся, эвристическая поиско-

²⁶⁹ Огородников И.Т. Педагогика. М. 1968. С.23.

²⁷⁰ Махмутов М.И. Современный урок и пути его организации. М. 1976. С.36.

²⁷¹ Иванов С.В. Типы и структуры уроков. Воронеж. 1957. С.17.

²⁷² Яковлев Н.М. Методика и техника урока в школе. М. 1970. С.21.

вая беседа, самостоятельная работа с учебником, другими источниками, постановка и проведение экспериментов и т.д. При этом не следует забывать, что какой бы метод обучения ни применялся на уроке, в ходе изучения нового материала идет и работа по упорядочиванию и закреплению ранее усвоенного. Задавая вспомогательные вопросы учащимся в процессе объяснения, преподаватель осуществляет контроль знаний и усвоения ранее пройденного.

3. *Уроки закрепления знаний, их систематизации и формулирования умений и навыков.* Урок целесообразно организовать так, чтобы учащиеся одновременно с повторением учились применять знания в несколько измененной ситуации. При планировании урока вместе с повторением можно организовать и контроль, и систематизацию знаний. Не исключена, разумеется, возможность такого построения урока, когда преподаватель планирует только текущее повторение в пределах темы, например, перед диктантом. Он может весь урок закреплять какие-либо навыки, что будет основной дидактической целью. Однако, наблюдения показывают, что повторение на четырех уроках по 10 минут дает несравненно больший эффект, чем повторение на протяжении всего урока в течение 80 минут. Но здесь нельзя подходить к вопросу механически. Различные учебные ситуации предполагают разные подходы.

4. *Урок контроля и оценки знаний учащихся.* Это может быть урок самостоятельной или контрольной работы, зачетный урок и т.д. Легко увидеть, что перед нами комбинированный урок с ярко выделенной главной дидактической целью, т.к. выполняя контрольную работу, учащиеся применяют полученные ранее знания, закрепляют, обобщают и систематизируют их, развивают умения и навыки и т.п.

В педагогической литературе и в учебной практике приняты в основном три формы организации работы на уроке: индивидуальная, фронтальная и групповая. Под индивиду-

альной работой на уроке и дома мы понимаем самостоятельную учебную деятельность учащихся по выполнению специально для них подобранного задания, соответствующего учебным возможностям каждого обучаемого. Целенаправленная индивидуальная работа на уроке требует от преподавателя тщательной подготовки, большой затраты сил и времени. Правильно организованное индивидуальное обучение на уроке обеспечивает полноценное, развивающее обучение, компенсирует в известной степени нелегкий труд преподавателя. Совершенно независимо от содержания изучаемого материала, уровня общей подготовки группы, уровня педагогического мастерства преподавателя, методов, которые он применяет на уроках, скорость восприятия, запоминания у разных учащихся всегда будет довольно различной. Если этим пренебречь и рассчитывать на некоего среднего учащегося, то произойдёт естественное усреднение знаний и развития учащихся в группе: для сильных курсантов пребывание в группе будет в лучшем случае бесполезным. В таком же положении окажутся и слабые, поскольку уровень преподавания в группе для них труден, теряется вера в свои силы, а как известно, нельзя воспитать положительную направленность личности в процессе деятельности, состоящей главным образом из неудач.

Таким образом, индивидуальное обучение необходимо для того, чтобы дать каждому учащемуся достаточно глубокие и прочные знания, чтобы обеспечить оптимальный для каждого курсанта уровень целенаправленного развития умений самостоятельно пополнять свои знания по мере необходимости.

Фронтальным мы называем такой вид деятельности преподавателя и учащихся на уроке, когда все обучаемые одновременно выполняют одинаковую, общую для всех работу. Полученные результаты работы обсуждаются всей группой, сравниваются и обобщаются. Фронтальная форма обучения

позволяет воспитывать у курсантов чувство коллективизма, позволяет научить рассуждать и находить ошибки в рассуждениях учащихся. При правильном руководстве, знании учебных возможностей курсантов очень эффективны обсуждения различных проблем всей группой. От преподавателя требуется большое умение найти посильную работу мысли для всех, умение выслушать всех желающих и в оптимальном объёме. При фронтальной работе учащиеся могут и активно слушать, и делиться с товарищами мнением, знаниями. Очень важно прививать умение выслушать чужое мнение, сравнить его со своим, быстро дополнить, найти в нём ошибки по содержанию и по планированию самого ответа. Все это несомненные достоинства фронтальной формы организации учебной работы на уроке.

Самым существенным недостатком фронтальной формы работы является сложность в организации активной и полезной работы всех учащихся группы. Однако правильное сочетание на уроке индивидуальной и фронтальной форм работы позволяет максимально использовать достоинства каждой из них. Так, при изучении нового материала и его закреплении наиболее эффективна фронтальная форма организации урока, а вот применение полученных знаний в измененных ситуациях лучше всего организовать, максимально используя индивидуальную работу.

Наряду с фронтальной и индивидуальными формами организации урока в последние годы всё более широкое распространение получает групповая форма организации обучения²⁷³. При фронтальной или индивидуальной форме урока преподавателю труднее помогать всем курсантам на одном уроке. Пока он работает с одним - двумя, многие из числа тех, у кого возникли вопросы, должны дожидаться своей очереди. В группе же такая помощь приходит несравненно быстрее. Опыт показывает, что сильный курсант, помогающий слабо-

²⁷³ Лийметс Х.И. Групповая работа на уроке. М. 1995. С.13.

успевающему в группе, получает при этом не меньшую пользу, чем курсант слабый, поскольку его знания в максимальной степени актуализируются и закрепляются именно при объяснении своему товарищу. Иногда сильному учащемуся кажется, что он знает этот вопрос, но в процессе объяснения вскрываются «белые пятна», которые он ликвидирует в ходе обсуждения. Работа в группе полезна для всех членов группы.

Групповая форма организации урока так же, как фронтальная и индивидуальная формы, не является универсальной. Очень трудна организация работы в группах. Без должного овладения методами работы в группе вместо активного труда часто наблюдаются постоянные разговоры и развлечения в хороших условиях, созданные преподавателем.

Умение найти оптимальные условия для развития каждого учащегося определяют уровень профессионального мастерства преподавателя в такой же мере, как и знание предмета, который он преподаёт.

В настоящее время мы всё чаще становимся свидетелями и участниками внедрения новых информационных технологий во все сферы жизнедеятельности человека. В организации учебного процесса прочное место заняли компьютерные технологии. Учителю компьютер помогает создавать принципиально новые условия работы в аудитории. Компьютер на уроках можно использовать на различных этапах. Изучение (объяснение) нового материала организует учебный процесс, воспитывает. А «рассказать» материал вместо учителя может компьютер. Привычную чёрную доску заменяет огромный электронный экран.

Закрепление. Основным недостатком классического, традиционного урока – трудность учёта индивидуальных особенностей усвоения материала учащимися. Применение компьютера позволяет либо применить индивидуальное программирование, разветвленную программу закрепления, либо

организовать внутри классную, групповую дифференциацию.

Повторение. В ходе урока в компьютерном варианте может быть представлено в любом формате: репродуктивным тестированием, экспериментальными задачами, проблемными ситуациями, развивающими играми. Таким образом, все учащиеся оказываются включены в мыслительную деятельность, готовы к восприятию нового.

Контроль знаний. Компьютерный контроль знаний по сравнению с традиционным имеет существенные преимущества: учитывается разная скорость работы учащихся; задания дифференцируются по степени трудности; повышается объективность оценки, ученик видит детальную картину собственных недоработок; оценка может выдаваться не только по окончании работы, но и после каждого вопроса.

Домашнее задание. Каждый учащийся сможет получить видеоклип, из которого он должен смонтировать свой ответ, озвучив его текстом согласно пройденному на компьютерном уроке материалу.

Информационные образовательные технологии действительно являются эффективными, способствуют реализации известных дидактических принципов организации учебного процесса, наполняют деятельность преподавателя принципиально новым содержанием, позволяя ему сосредотачиваться на своих главных (обучающей, воспитательной и развивающей) функциях.

Самым популярным средством ИТ является продукт программы POWER-POINT -презентация. В этом случае компьютер заменяет всю совокупность технических и нетехнических средств обучения: доску и книгу, телевизор и видеомаягнитофон, иллюстративный материал и звуковое сопровождение.

Опыт показывает, что применение информационных технологий на уроках русского языка расширяет возможности творчества как учителя, так и учеников, повышает интерес к предмету.

IV. МИНБАРИ ОЛИМИ ҶАВОН
ТРИБУНА МОЛОДОГО УЧЕНОГО



МЕРА ГОСУДАРСТВЕННОГО ПРИНУЖДЕНИЯ КАК ПРИЗНАК НАКАЗАНИЯ



Абдурашидов А.А.*

Мера государственного принуждения как признак наказания означает, что как «мера» она устанавливается уголовным законом, который принимается законодательным органом государства. Законом установлен исчерпывающий перечень уголовных наказаний (ст. 47 УК РТ), которые за совершенные преступления назначаются судом. Каждый вид наказания имеет количественные характеристики, и никто не вправе выходить за их рамки. Только в рамках наказания, как меры принуждения, суд вправе на основе уголовного закона определить его срок и размер. Никакие другие средства принудительного воздействия, кроме предусмотренных законом, не могут применяться в качестве уголовного наказания. Этим наказание отличается от иных мер, применяемых, например, за административные, гражданско-правовые, дисциплинарные правонарушения.

Наказание может быть назначено только за те действия, которые предусмотрены уголовным законом в качестве преступления (ч.1 ст. 4; ст.17 УК РТ). Основанием применения наказания может быть только совершенное преступление. Если преступление не совершалось, или было совершено иное правонарушение, подпадающее под нормы иных отраслей права, то уголовное наказание не должно применяться ни при каких условиях.

* *Абдурашидов А.А.* - преподаватель кафедры Уголовного права, криминологии и психологии Академии МВД Республики Таджикистан, майор милиции.

Необходимо отметить, что наказание как «мера» является не единственным в уголовном законодательстве методом воздействия на лиц, совершивших общественно опасные деяния. УК предусматривает и другие меры воздействия, о чем указывается в ч.2 ст.2 УК РТ: «...для осуществления задач... устанавливает виды наказаний и иные меры уголовно-правового характера за их совершение». К этим мерам относятся:

- условное неприменение наказания (ст.71 УК РТ);
- освобождение от отбывания наказания беременных женщин и женщин, имеющих детей в возрасте до восьми лет (ст.78 УК РТ);
- освобождение от уголовной ответственности с применением принудительных мер воспитательного характера (ч.2 ст.89 УК РТ);
- меры, которые могут быть применены к несовершеннолетним, впервые совершившим преступления небольшой тяжести, при освобождении их от уголовной ответственности на основании ч.1 ст.89 УК РТ, а также при освобождении от наказания в соответствии с ч.1 ст.90 УК РТ;
- помещение несовершеннолетнего, осужденного за совершение преступления средней тяжести, в специальное учебно-воспитательное или лечебно-воспитательное учреждение при освобождении его от наказания на основании ч.2 ст.90 УК;
- принудительные меры медицинского характера (гл.15 УК РТ).

Следует заметить, что в Уголовном кодексе РТ понятие «меры государственного принуждения» подходит как к видам наказания, так и к иным мерам уголовно-правового характера. На наш взгляд, для устранения такого рода противоречий необходимо внести уточнения в закон, свидетельствующие о том, что наказанием являются лишь те меры, которые предусмотрены кодексом именно как наказание.

Иные меры (принудительные меры воспитательного воздействия, принудительные меры медицинского характера), по нашему мнению, нельзя считать мерами уголовного наказания, поскольку они не преследуют цели претерпеть лишения или ограничения личного характера, что свойственно уголовному наказанию. Так, цель медицинских мер принуждения заключается в предоставлении лицам благ личного характера. В свою очередь, меры воспитательного характера выполняют профилактическую роль и сами по себе не влекут судимости.

Государственный характер меры принуждения означает, что наказание может быть назначено только от имени государства и только принудительно, а лицо, совершившее его, обязано претерпеть наказание. Никакие другие органы, кроме государства, в лице судебной власти не могут назначать наказание. Все приговоры выносятся от имени Республики Таджикистан, что регламентировано ч.1 ст.20 Конституции Таджикистана: «Никто не считается виновным в совершении преступления до вступления приговора суда в законную силу».

Принудительный характер наказания, как государственной меры означает, что все участники правового отношения обязаны подчиняться вступившим в законную силу решениям о вынесении наказания, а государство вправе применять для их реализации соответствующие меры воздействия, то есть органы и должностные лица обязаны обеспечить подчинение и выполнение предписания приговора. Принудительный характер наказания также означает обязанность осужденного претерпеть лишения и ограничения, связанные с применением наказания.

Следует отметить, что ст.45 Модельного Уголовного кодекса СНГ, определяя понятие наказания, указывает, что

«Наказание есть мера государственного принуждения (кара), назначаемая по приговору суда»²⁷⁴.

В связи с тем, что Таджикистан вступил в Совет Европы и является его полноправным членом, то и его законодательство не может противоречить международному праву. В частности, ст.7 Всеобщей декларации прав человека и ст.7 Международного пакта о гражданских и политических правах устанавливают, что «наказание не ставит перед собой цель причинения физических страданий или унижения человеческого достоинства»²⁷⁵. Придерживаясь международных стандартов, наше государство обязано регулировать свои законы (нормы) понятным языком, не допускающим их двусмысленного понимания.

В целях устранения имеющихся в УК РТ противоречий, касающихся применения понятия «меры государственного принуждения», представляется целесообразным внести уточнения в закон о том, что наказанием являются лишь те меры, которые предусмотрены кодексом именно как наказание. Иные меры (принудительные меры воспитательного воздействия, принудительные меры медицинского характера), по нашему мнению, нельзя считать мерами уголовного наказания, поскольку они не преследуют цели претерпеть лишения или ограничения личного характера, что свойственно уголовному наказанию.

²⁷⁴ Модельный Уголовный кодекс СНГ / Правоведение. 1996. № 1. С.102.

²⁷⁵ Международные акты о правах человека. Сборник документов. М. 1998. С. 9, 57.

ИШТИРОКИ АҲЛИ ЧОМЕА ДАР РАВАНДИ ҚОНУНЭЧОДКУНИИ МАҶЛИСИ ОЛИИ ҶУМҲУРИИ ТОҶИКИСТОН



Юсуфов А.Ҳ.*
Акрамов М.А.**

Қонунэҷодкунӣ ин ғаёлияти мақоми ваколатдоршуда (одатан парлумон) оид ба баровардани қонунҳои нав, дохил кардани тағйироту иловаҳо ба қонунҳои амалкунанда ва бекор кардани қонунҳо мувофиқи расму қоидаҳои қонунгузори дар ҳар як мамлакат муқарраршуда мебошад²⁷⁶.

Қонунэҷодкунӣ дар ҷомеаи демократӣ танҳо аз тарафи давлат ба роҳ монда намешавад. Баъзе санадҳои ҳуқуқие мавҷуданд, ки аз тарафи халқ қабул карда мешаванд, ки он ба тариқи раёипурсии умумихалқӣ сурат мегирад. Дар раёипурсӣ шаҳрвандони Ҷумҳурии Тоҷикистон, ки синнашон ба 18 расидаасту мувофиқи қонунҳои Ҷумҳурии Тоҷикистон ҳуқуқи овоздиҳӣ доранд, иштирок карда метавонанд²⁷⁷. Дар Ҷумҳурии Тоҷикистон Конституцияи (Сарқонуни) Ҷумҳурии Тоҷикистон 6 ноябри соли 1994 ба тариқи раёипурсии умумихалқӣ қабул гар-

* Юсуфов А.Ҳ.- муаллими кафедраи Фанҳои давлатӣ-ҳуқуқии Академияи ВКД Ҷумҳурии Тоҷикистон, лейтенанти калони милитсия.

** Акрамов М.А.- муаллими калони кафедраи Фанҳои давлатӣ-ҳуқуқии Академияи ВКД Ҷумҳурии Тоҷикистон, подполковники милитсия.

²⁷⁶ Фарҳанги ислоҳоти ҳуқуқ // Зери таҳрири Маҳмудов М.А. Душанбе. ЭР-граф. 2004. 600 саҳ.

²⁷⁷ Қонуни конститусионии Ҷумҳурии Тоҷикистон «Дар бораи раёипурсии Ҷумҳурии Тоҷикистон» аз 4 ноябри соли 1995 // Аҳбори Маҷлиси Олии Ҷумҳурии Тоҷикистон с.1995, № 21, мод. 245, с. 2001, № 4, мод. 212.

дидааст, ки он «шоҳсутун ва шиносномаи давлат»²⁷⁸ мебошад.

«Шаҳрванд ҳақ дорад дар ҳаёти сиёсӣ ва идораи давлатӣ бевосита ва ё ба воситаи вакилонаш иштирок намояд»²⁷⁹. Аҳли ҷомеа метавонанд дар раванди қонунэҷодкунӣ аз лаҳзаи пайдо гардидани ғоя то навишта шудани лоиҳаи қонун, таҳия ва қабул кунонидани он дар Ҷумҳурии Тоҷикистон нақши калон бозанд. Мутобиқи моддаи 25 Конститутсияи (Сарқонуни) Ҷумҳурии Тоҷикистон «мақомоти давлатӣ, иттиҳодияҳои ҷамъиятӣ, ҳизбҳои сиёсӣ ва шахсони мансабдор вазифадоранд, ба ҳар кас имконияти пайдо намудан ва шинос шуданро бо ҳуҷҷатҳои, ки ба ҳуқуқ ва манфиатҳои ӯ дахл доранд, таъмин намоянд».

Дар асоси моддаи 55 Қонуни конститусионии Ҷумҳурии Тоҷикистон «Дар бораи Маҷлиси Олии Ҷумҳурии Тоҷикистон» аз 19 апрели соли 2000-ум лоиҳаи қонунҳо ва пешниҳодоти қонунгузори шаҳрвандони алоҳида ба Маҷлиси намояндагон тавассути мақомоти дорой ҳуқуқи ташаббуси қонунгузорӣ ё аъзои Маҷлиси миллӣ ва ё вакилони Маҷлиси намояндагон пешниҳод карда метавонанд, яъне ҳар як шаҳрванд ҳуқуқ дорад, ки дар раванди қонунэҷодкунии давлат иштирок намояд.

Дар Ҷумҳурии Тоҷикистон Маҷлиси Олӣ – парламенти Ҷумҳурии Тоҷикистон – мақоми олии намояндагӣ ва қонунгузори Ҷумҳурии Тоҷикистон мебошад. Маҷлиси Олӣ аз ду Маҷлис – Маҷлиси миллӣ ва Маҷлиси намояндагон иборат аст²⁸⁰. Фаъолияти Маҷлиси намояндагон

²⁷⁸ Э.Раҳмон. Суханронӣ ба муносибати 10-солагии Конститутсияи Тоҷикистон // Садои мардум. 6 ноябри с. 2004.

²⁷⁹ Конститутсияи (Сарқонуни) Ҷумҳурии Тоҷикистон 6 ноябри соли 1994 дар раёйпурсии умумихалқӣ қабул карда шуд. 26 сентябри соли 1999 ва 22 июни соли 2003 бо тариқи раёйпурсии умумихалқӣ ба он тағйиру иловаҳо ворид карда шуданд. Душанбе 2003.

²⁸⁰ Конститутсияи (Сарқонуни) Ҷумҳурии Тоҷикистон 6 ноябри соли 1994 дар раёйпурсии умумихалқӣ қабул карда шуд. 26 сентябри соли

доимӣ буда, қонунҳоро қабул менамояд ва онҳоро барои ҷонибдорӣ ба Маҷлиси миллӣ мефиристад. Мо тасмим гирифтем, ки иштироки аҳли ҷомеа ро дар раванди қонунгузори Маҷлиси намояндагон мувофиқи Дастури Маҷлиси намояндагони Маҷлиси Олии Ҷумҳурии Тоҷикистон ва дигар санадҳои меъёрӣ-ҳуқуқӣ дида бароем. То ин ки ҳар як шахрванд аз ин ҳуқуқ имкониятҳо бохабару бархурдор шуда, ба фаъолияти қонунгузори Маҷлиси Олии Ҷумҳурии Тоҷикистон саҳмдор бошад.

Мутобиқи бандҳои 3 ва 5 моддаи 18 Дастури Маҷлиси намояндагон дар ҷаласаи кумита ва комиссия намояндагони иттиҳодияҳои ҷамъиятӣ ҷалб карда мешаванд. Инчунин барои ошкор кардани ҳолати воқеӣ ва афкори ҷамъиятӣ аз рӯи масъалаҳои фаъолияти қонунгузорӣ кумитаҳо ва комиссияҳои маҷлисҳо, конференсияҳо, мизҳои мудаввар ва семинарҳо баргузор менамоянд, ки фикру ақидаҳои гуногунро пайдо намоянд. Дар моддаи 19 Дастури Маҷлиси намояндагон қайд шудааст, ки кумитаҳо ва комиссияҳои Маҷлиси намояндагон метавонанд аз ҳисоби мутахассисон ва кормандони масъули ташкилотҳо ва иттиҳодияҳои ҷамъиятӣ барои тайёр кардани масъалаҳои муайян гурӯҳҳои корӣ таъсис дода, коршиносро оиди гузаронидани экспертизаи бетарафи лоиҳаи қонунҳо ҷалб намояд, аз ташкилотҳои ҷамъиятӣ ҳуҷҷатҳои зарурӣ, ҳулосаҳои хаттӣ ва дигар маводро талаб намоянд. Ба ин ташкилотҳо дархостҳо ва муриҷиатҳои хаттии шахрвандонро фиристанд.

Одатан дар рафти кор бо лоиҳаи қонун чун қоида маслиҳатҳо бо шахрванд ва ё намояндагони ташкилотҳои манфиатдори ғайрипарламентӣ ба анҷом расонида мешавад. Чунин маслиҳатҳо дар давраи баррасии лоиҳаи қонун дар кумитаҳо бо роҳи шунидани намояндаи таш-

килотҳо ва ё шахрвандони алохидаи манфиатдор сурат мегирад.

Маҷлиси намояндагон метавонад муҳокимаҳои парламентаро ба тариқи ошкоро ва пӯшида гузаронад. Барои ҳалли ихтилофоти дар рафти муҳокимаҳои ошкоро пайдошуда шахрвандони манфиатдор даъват мешаванд. Аммо моддаи 43 Дастури Маҷлиси намояндагон асоснок менамояд, ки дар ҳамаи ҷаласаҳои ошкоро ва пӯшидаи Маҷлиси намояндагон Президенти Ҷумҳурии Тоҷикистон, мушовири давлатии Президенти Тоҷикистон оид ба сиёсати ҳуқуқӣ, Раис ва аъзои Маҷлиси миллӣ, Сарвазир ва аъзоёни Ҳукумати Ҷумҳурии Тоҷикистон, Раиси Суди Конститутсионии Тоҷикистон, Раиси Суди Олии Тоҷикистон, Раиси Суди Олии иқтисодии Тоҷикистон, Прокурори Генералии Ҷумҳурии Тоҷикистон, Раиси Комиссияи интихобот ва раъйпурсии Ҷумҳурии Тоҷикистон, Раиси Бонки миллии Тоҷикистон ҳуқуқи иштирок карданро доранд.

Шахсони дигари манфиатдор – шахрвандон, намояндагони ҷамъиятӣ дар ҷаласаҳои пӯшидаи Маҷлиси намояндагон фақат бо даъвати махсус иштирок карда метавонанд.

Мутобиқи бандҳои 3 ва 4 моддаи 6 Дастури Маҷлиси намояндагон дар ҷаласаҳои якҷояи Маҷлиси миллӣ ва Маҷлиси намояндагони Маҷлиси Олии Ҷумҳурии Тоҷикистон низ намояндагони ташкилотҳои ҷамъиятӣ ва шахсони дигар даъват шуда метавонанд. Барои даъватшудагони ғайрипарламентӣ дар толор ҷои махсус ҷудо карда мешавад. Онҳо ҳуқуқи ба кори ҷаласаҳо дахлат карданро надоранд.

Мутобиқи моддаи 104 Дастури Маҷлиси намояндагон баъди қироати лоиҳаи қонун барои саволу ҷавоб ва таклифу тафсирҳои шахсони ғайрипарламентии даъватшуда вақт ҷудо карда мешавад. Зеро моддаи 30 Конститутсияи Тоҷикистон сензураи давлатро манъ кардааст ва

ҳар кас ҳуқуқ дорад, ки ақида ва фикри худро озодона баён намояд.

Инчунин дар ҷаласаҳои Маҷлиси намояндагон, ки лоиҳаи қонуни баргардонидашударо бо иловаҳои пешниҳодкардаи Маҷлиси миллий баррасӣ менамояд, намояндагони ташкилоту муассисаҳои манфиатдор, иштирок менамоянд.

Баъди қабули лоиҳаи қонун аз тарафи палатаҳои Маҷлиси Олӣ он ба Президенти Ҷумҳурии Тоҷикистон пешниҳод мешавад. Агар қонун бо тарафдорӣ на камтар аз се ду ҳиссаи овозҳо дар ҳарду палата ҷонибдорӣ ёбад, онро Президент дар муддати 10 рӯз имзо мекунад ва қонун расман нашр мегардад²⁸¹.

Ҷумҳурии Тоҷикистон давлати демократӣ мебошад ва яке аз мақсадҳои муҳими демократия қабул намудани қарори беҳтарин барои ҷамъият аст. Барои ба ин мақсад расидан эҳтироми ҳамаи аъзоёни ҷамъият ва нуқтаи назари онҳо зарур аст. Аз ин хотир фаъолияти парламент дар раванди баррасии лоиҳаи қонун бояд кушоду равшан бошад, зеро дар ҷаласаҳои кумитаҳо аксар вақт намояндагони ҷомеа иҷозат дода мешаванд, лекин **ҳуқуқи дар овоздихӣ иштирок карданро надоранд.**

Қайд кардан ба маврид аст, ки ҳар як шаҳрванди Ҷумҳурии Тоҷикистон дорои ҳуқуқи иштирок дар ҳаёти сиёсии мамлакат буда, метавонад фикру ақидаҳои худро оид ба фаъолияти қонунгэҷодкунии Маҷлиси Олӣ тавасути матбуот ва дигар воситаҳои ахбори омма озодона баён намояд²⁸². Чунки имрӯз васоити ахбори омма ман-

²⁸¹ Конститутсияи (Сарқонуни) Ҷумҳурии Тоҷикистон 6 ноябри соли 1994 дар раёйпурсии умумихалқӣ қабул карда шуд. 26 сентябри соли 1999 ва 22 июни соли 2003 бо тариқи раёйпурсии умумихалқӣ ба он тағйиру иловаҳо ворид карда шуданд. Душанбе 2003.

²⁸² Қонун Ҷумҳурии Тоҷикистон «Дар бораи матбуот ва дигар воситаҳои ахбори омма» аз 10 майи соли 2002. // Ахбори Маҷлиси Олии Ҷумҳурии Тоҷикистон, с.2002, № 4, мод. 300.

баи асосии ахбор барои аксарияти шахрвандон ҳисоб мешавад.

Ҳамин тариқ, бо дар назардошти гуфтаҳои боло иштироки фаъолонаи аҳли ҷомеа дар раванди қонунҷодкунӣ боиси:

- амалигардии меъёрҳои конституционӣ;
- амалигардии меъёрҳои санадҳои байналхалқӣ, ки Тоҷикистон эътироф кардааст;
- баланд бардоштани сифати қонун;
- муайян гардидани зарурат ва аҳамияти қонун ба-рои танзими муносибатҳои ҷамъиятӣ;
- пурратар муайян намудани асосҳои иқтисодиву молиявӣ давлат ва тартиби ҳуқуқии амалигардонии қонунҳо;
- боиси ворид шудани афкор ва андешаҳои мухтали-фи ҷомеа дар фаъолияти қонунгузорӣ;
- мустаҳкамшавии ваҳдати сиёсӣ ва назму низом дар қаламрави давлат;
- бақарории адолат;
- баланд гардидани маданияти ҳуқуқии шахрвандон, мегардад.

ШИХАББУДДИН АБУХАФС УМАР СУХРАВАРДИ И СУЩНОСТЬ ЕГО МИСТИКО-ФИЛОСОФСКИХ ВОЗЗРЕНИЙ



Ахроров Ф.М.*

Тошев А.М.**

Шихаббуддин Абухафс Умар Сухраварди является одной из выдающихся личностей божественной философии и крупным мыслителем аббасидского периода (750-1258), который внес огромный вклад в исследование и развитие интеллектуальной мысли, а так же распространении различных идей - религиозно-философских, мистических, этических и социально-политических. Он был весьма значительной фигурой в истории суннитского ислама и основателем одного из авторитетнейших до сих пор во всем мусульманском мире софийских братств «Сухравардийа».

Шихаббуддин Абухафс Умар Сухраварди родился в 1145 г. в Иранском Азербайджане, в городе Сухравард (в античности - Мидия), персидской провинции Джибал.

Здесь необходимо отметить, что не следует путать Абухафса Умара Сухраварди с его современником - Шихаббуудином Яхъией Сухраварди (шейх ал-Ишрак)²⁸³.

* *Ахроров Ф.М.* - аспирант 2-го курса кафедры философии ТГПУ имени С. Айни.

** *Тошев А.М.* - преподаватель кафедры Государственно-правовых дисциплин Академии МВД Республики Таджикистан, старший лейтенант милиции

²⁸³ Иранский мистик, который родился в 1153/1155 г. в Азербайджанском городе Сухравард, персидском провинции Джибал; автор трактата «Философия иллюминации» («Фалсафа ал-ишрак»). Яхъё Сухраварди является основателем философии иллюминации. Он был казнен по обвинению «вероотступничество» в Алеппо в 1191 г. См. Одинаев Я.К. Философия озарения. Душанбе «Ирфан», 2004; Хазраткулов М. Философия ишрак (оза-

Полное имя «шейх ал-ислама» Абухафса Умара Сухраварди – Умар ибн Мухаммед ибн Абдуллах ибн Мухаммед ибн Абдулло ибн Уммавия ибн Саид ибн ал-Хусейн ибн ал-Касим ибн Наср ибн ал-Касим ибн Мухаммед ибн Абдуллах ибн Абдурахман ибн ал-Касим ибн Мухаммед ибн Абубакр Сиддик (первый халиф; 632-634). В сокращенном виде его имя иногда встречается как «шейх ал-шуюух» или «шейх ал-ислам».

Продолжая семейные традиции, еще в юном возрасте Абухафс Сухраварди прибыл в Багдад, где его дядя по отцовской линии Зияаддин Абунаджиб Сухраварди (ум. в 1168)²⁸⁴ взял его под свою опеку. Первой школой, которую

рения): истоки, проблемы, тенденция, развития. – Автореф. дис. д-ра философ. Наук. Ташкент, 1991; Таджикская советская энциклопедия, т.7 стр.630; Ислам энциклопедический словарь, 1991; Browne E.G. F Literary History of Persia. Vol. 2, 1906

²⁸⁴ Иранский мистик и великий проповедник, который родился в 1097 г. в Азербайджанском городе Сухравард, персидском провинции Джибал. В 1113 г. Абунаджиб перебрался в Багдад. В Багдаде его дядя по отцовской линии Умар Мухаммед (ум. в 1137/1138 г.) был главой софийской обители. Здесь он стал учеником Хаммада ад-Даббаса (ум. в 1131). В двадцатилетнем возрасте он оставил свое занятие в медресе Низамия (ал-мадраса ал-Низамия) и стал аскетом. Вскоре он прибыл в Исфаган, где стал последователем Ахмада ал-Газали (ум. в 1226) младшего брата великого суннитского богослова Мухаммеда ал-Газали (ум. в 1111). По словам одного биографа ал-Газали донес до Абунаджиба ощущения счастья (насим ассаадат). В период обучения Абунаджиб зарабатывал в себе на пропетание ремеслом водоноса. Позднее у него появились ученики, и он основал рибат (резиденция «борцов за веру»; суфийская обитель) на западном берегу Тигра. Муриды добивались его наставничества и слава о его благословение (барака) широко распространилась. В 1151 г. он был назначен на должность преподавателя мусульманского права в Низамийе. Среди его учеников были Абумухаммед рузбиханБакли из Шираза (ум.в 606/1209), Исмаил ал-касри (ум. в 1193)и Аммар ал-Бидлиси (ум. в 1200), последние двое были наставниками великого мистика Наджмуддина Кубра (ум. ок. 620/1220), которого ведет начало мистического братства Кубравия. Абунаджиб не был плодотворным автором. Кроме собрания хадисов славу как ученому-мистик у ему принесло суфийское руководство «Адаб ал-

посещал Абухафс Сухраварди, был суфийский рибат его дяди на западном берегу Тигра, и медресе Низамия, где в свое время преподавал его дядя. По словам самого Абухафса Умара Сухраварди, у своего дяди он изучал эзотерическое тайное знание (илм батини) и экзотерическое внешнее знание (илм захири).

Наставниками Абухафса Сухраварди по религиозному праву и хадисам были такие мыслители, как Абулкасим ибн Фазлон, Абуфазл джалалуддин Шибли, Маъмур ибн Фохар, Абузаръ Муктаси (ум. В 566 х.) и Абулфазл Тои (475-555 х.) и др.

Муршидами (наставниками) Абухафса Сухраварди по суфизму были известные проповедники и суфии, такие, как шейх Абулсаид Багдади (ум. В 579 х.), шейх Абулмухаммад Абдуллах Басри (499-582 х.) и Абдулкадир Джилани (ум. В 1666), которые оказали глубокое влияние на его религиозно-философские и мистическое воззрение²⁸⁵.

Закончив медресе, Абухафс Умар Сухраварди очень быстро завоевывает высокую известность и положение среди мыслителей и представителей “божественной философии” как ученый-философ и мистик.

Абухафс Сухраварди был великим проповедником. После смерти своего дяди - Абунаджиба Сухраварди Абухафс, Сухраварди стал читать проповеди в его рибате. Проповеднические выступления этого красноречивого оратора подвергали слушателей в экстатическое состояние. Под влияни-

муриддин» («Правила поведения суфийских послушников». См. тоже *Netton I. The Breath of Felicity: Adab, Ahwal, Maqamat and Abu Najib al-Suhrawardi in Classical Persian Sufism From its Origin to Rumi.* London and New York, 1993 ; *Кныш А.Д.* Мусульманский мистицизм. М. 2004; Таджикская советская энциклопедия. Т.7. С.630; Ислам. Энциклопедический словарь. 1991; *Тримингэм Дж.С.* Суфийские ордены в исламе / Пер. с англ. О.Ф. Акимовкина. М. Наука. 1989.

²⁸⁵ «Авариф ал-маариф». Абумансур ибн Абдулмуъмин Исфгани. Тегеран. 1386 х.

ем его проповеди и проповеднического мастерства многие из его слушателей постригли волосы в знак покаяния и обратились к аскетизму. Другие же во время его выступлений теряли себя и безудержно рыдали или даже лишались чувств.

Шихабуддин Абухафс Умар Сухраварди сделал также политическую карьеру – он стал верховным суфием Багдада, т.е. “шейх аш-шуюх”²⁸⁶ при аббасидском халифе ан-Насире (1180-1225)²⁸⁷, занимал должность советника халифа ан-Насира. От имени халифа он вел дипломатическую службу в Анатолии, Сирии, Египте и в городе Халебе, которому предстояло стать центром мистической и религиозной жизни после визита Сухраварди. О его деятельности в Халебе современники писали: “Сухраварди произнес во дворце ал-Малика аз-Захира такую речь, которая была не только риторически современной, но и до такой степени впечатляющей, что сердца слушателей стали покорными и в глазах у них появились слезы ”

В качестве своего “посла” халиф ан-Насир посылает Абухафс Умар Сухраварди в Табрес, к правителю Атобек Узбек ибн Мухаммеду (607-623 х.). В 1217-1218 годах Сухраварди вел дипломатические переговоры с харезмшахом Мухаммедом. Через год с дипломатической миссией он едет в Анатолию к сельджукискому правителю Коньи Аладдину Кайкубаду I (ум. в 1237)²⁸⁸. “Во время этой дипломатической миссии Абухафса Умара Сухраварди приветствовали как высокопоставленного государственного деятеля; в честь прибытия шейха были устроены торжественные парады, а

²⁸⁶ Дорошукх в своем сочинении “Сафинат ал-лулиё” тоже называет Сухраварди таким именем

²⁸⁷ Ан-насир Лидиниллах Абулаббас Ахмед ибн Хасан, родился 1158

²⁸⁸ Согласно источникам, представшего убежище Джалалуддину Балхи и его семье.

по возвращении в Багдад он был публично встречен халифом²⁸⁹.

В знак уважения к Сухраварди в 1203 г. Ан-Насир приказал выстроить для него рибат Марзубания²⁹⁰ ради распространения его учения в западной части Багдада. Благодаря этой поддержке, Абухафс Умар Сухраварди сумел распространить свое учение за пределами Багдада.

Во время правления халифа ан-Насира действовали рыцарские ордена ремесленников и аристократии - футувва²⁹¹, идеалом которых было “благородное братство” и “взаимовыручка”. Таким образом, ан-Насир хотел сделать из футувват нить, соединяющую духовное сообщество с различными ветвями ислама. Что касается Абухафса Умара Сухраварди, он полностью разделял взгляды халифа на футувву и в своих публичных выступлениях подчеркивал, что “футувва является частью суфийского пути ... для рядовых верующих, для которых суфийский путь слишком труден”²⁹².

Следует упоминать, что Абухафсу Умару Сухраварди удалось убедить некоторых придворных правителя Рума

²⁸⁹ *Кныш А.Д.* Мусульманский мистицизм / Пер. с англ. М.Г. Романовой. СПб. Диля, 2004. 228 с.

²⁹⁰ Как сообщает Ибн Фавти, после смерти Сухраварди один из его учеников Авхауддин Хамид Кирмани жил и творил в рибате марзубания, которое тоже получил название “шейх аш-шуюух”; Они критиковали его за обычное созерцать красоту в чувственных объектах, особенно в «шахидбази» (лицезрение безбородных юношей во время суфийского радения), что часто имело место на собрании «сама». Согласно источникам, он создал суфийский орден. Абунаджиб Сухраварди является одним из первых звеньев духовной родословной Авхауддина Кирмани.

²⁹¹ По своей сути идея футувва восходит к раннему суфизму. Фата (ар. слово) означает “молодой человек”, “доблестный юноша”, благородный и верный, кодекс чести; персидский эквивалент “джаванмард”

²⁹² Netton I. *The Breath of Felicity: Adab, Ahwal, Maqamat and Abu Najib al-Suhrawardi in Classical Persian Sufism From its Origin to Rumi.* London and New York, 1993, стр. 282

Кайкубада вступить в сообщество футуввы, и даже сам правитель согласился облачиться в одеяние футтувы во время специальной церемонии посвящения, которую возглавил Сухраварди²⁹³.

Шихабуддин Абухафс Умар Сухраварди поддерживал дружеские отношения с Муинаддином Чишти (ум.в 1236) - основателем индийского ордена Чиштия и с Наджмиддином Дая Рази (ум. в 1256), который был учеником великого суфия Наджмуддина Кубра (ум. в 1220), основателем ордена Кубравия. “Дая Рази встретил Сухраварди в 1221 г. В городе Малатия (Анатолия) и подарил ему свое знаменитое суфийское руководство под названием “Мирсад ал-ибад” (“Путь рабов Божьих”).

Совершая паломничество (он совершал паломничество в Мекку и Медину каждый год), Абухафс Умар Сухраварди встретился с величайшим поэтом-мистиком той эпохи Ибн ал-Фаридом (ум. в 1235). Он был знаком с великим суфийским гностиком Ибн ал-Араби (1165-1240). Согласно некоторым источникам, когда они (шейх Ибн ал-Араби и Сухраварди) встретились в Багдаде (618 х.), оба поклонились друг другу не произнося ни слова, и потом расстались, Когда Ибн ал-Араби спросили о Абухафсе Сухраварди, он ответил: “Он привязан правилами Пророка (да благословит его Аллах и приветствует) от головы до ног” (“абадуссолех”). И когда спросили Сухраварди о Ибн ал-Араби он сказал: “Он океан, который наполнен божественными истинами” (“бахр ал-хакаик”)²⁹⁴

Многие великие шейхи были муридами (учениками) Абухафса Сухраварди, в том числе, Абулаббос Ахмед ибн

²⁹³ См. *Кныш А.Д.* Мусульманский мистицизм / Пер. с англ. М.Г. Романовой СПб.: Дия. 2004; *Абдулхусайн Зарринкуб.* Поиски в суфизме Ирана. Душанбе. Ирфон. 1992.

²⁹⁴». *Абумансур ибн Абдулмуъмин Исфгани.* Авариф ал-маариф. Тегеран. 1386 х.

Ибрагим Васити (ум. в 694 х.), Ибн Муъмин ал-Тузури (ум. в 686 х.), Мухаммед ибн Али ал-Хусейн ал-Халлоти (ум. в 675 х.), Абдулхамид Зинджани (ум. в 675 х.), Саид ибн Муттахир (ум. в 637 х.) и др.

Среди учеников Абухафса Сухраварди были такие великие поэты, как Саади Ширази, Камалуддин Исмаил Исфагани и Фахриддин Ираки. Саади Ширази (1208-1292) в своем “Бустане” писал:

*Шихаб, муриид мой мудрый мне сказал,
Когда я с ним за море уплывал:
“О людях плохо никогда не думай,
Противен себялюбец лишь угрюмый!”
Он мне в слезах читал на корабле
О муках ада, о кромешной мгле.
Всю ночь тогда я пролежал бессонно,
Виденьем адской бездны потрясенный.
Чтобы другой не мучился в аду!”
Тот, кто о благоденствии народном
Заботился – и богу стал угодным²⁹⁵.*

Или:

*Вот тарикат ! идите неизменно
По нем, склоняя головы, смиренно.
Шейх всю ночь в молитвах простоял,
Дервишам утром скатерть расстилал.
Не Саади, Сухраварди ученье,
Что доблесть мужа – на пути служенья.*

Как упоминалось выше, шейх Шихабуддин Абухафс Умар Сухраварди был также и великим суфием, и гностиком. Великие шейхи суфия, в том числе и правители, очень высоко ценили его. Так, Музаффариддин Кавкабури выстроил для него суфийскую обитель. Шейх Азилиддин, муфтий Мисра, получил от Сухраварди рубище. Великий поэт и

²⁹⁵ Саади Ширази. Бустан / Пер.В. Державина. Душанбе. Ирфон. 1971. С.150-151.

писатель Амир Хусайн Хуруи был учеником и последователем Сухраварди.

Арабский автор Ибн Халикон, современник Сухраварди, пишет: «Я встретил людей, которые слушали его лекции и останавливались в его халве, где обучались под его наставничеством, как это принято у суфиев. Они мне рассказали, какие странные они испытывали ощущения, когда им удалось достичь экстатического состояния (ахвал). Он (Сухраварди. А.Ф.) прибыл в Ирбил, как посланец багдадских властей, и устраивал собрания для обсуждения религиозных вопросов, но мне так и не удалось увидеть его, ибо я был слишком молод. Он часто совершал паломничество в другие страны и иногда жил недалеко от Каабы. Многие из современных ему суфийских шейхов с ним переписывались, обращались к нему за помощью при решении сложных вопросов и искали его совета в форме фетвы²⁹⁶».

Однажды один из суфийских шейхов написал ему: «О учитель, если я не работаю, я останусь в заблуждении, а когда я работаю, меня наполняет самоудовлетворение. Которое из них лучше?». Шейх ответил: «Действуй, и спроси прощения у Аллаха, и требуй прощения у Него»²⁹⁷.

Шейх Абдулкадир Джилани относительно Сухраварди сказал: «Ты последний знаменитый человек в Ираке»²⁹⁸.

«Великий святой Умар Сухраварди, изучивший в юности схоластическую теологию, получил благословения от святого, который положив руку на грудь, заставил забыть все, что он изучал, но наполнил мою грудь «илм ал-ладуни» - знанием, непосредственно заимствованным у Бога»²⁹⁹.

²⁹⁶ *Абумансур ибн Абдулмуъмин Исфагани*. Авариф ал-маариф Тегеран, 1386 х. С. 24

²⁹⁷ Там же. С. 25

²⁹⁸ Там же. С. 23

²⁹⁹ *Аннемари Шиммель*. Мир исламского мистицизма / Пер.с англ.Н.И.Пригариной,А.С.Раппопорта. М. Алейта, Энигма. 2000. С. 23

Шихабуддин Абухафс Умар Сухраварди умер в Багдаде в месяце мухаррам 1234 г. Он был похоронен на кладбище суфиев.

Абухафс Умар Сухраварди оставил после себя большое количество сочинений по мусульманскому мистицизму и различным отраслям религиозных наук. Самым известным среди них является «Авариф ал-маариф» («Дары Божественного знания») (1216), которое автор посветил халифу ан-Насиру. Это трактат, учебник по суфизму считается весьма авторитетным среди суфиев. В нём рассматриваются ранние суфийские сочинения, а также, суфийские комментарии к Корану. Кроме того, в нём также заметно влияние тракты Абуабд ар-Рахман ас-Сулами (нишапурский мистик; ум. в 1021) и трудов таких авторов, как Абубакр ал-Калабази (бухарский мистик, автор трактата «Таарруф ли-мазхаб ах лат-тасаввуф» («Введение в суфийское учение»); ум. в 990/995 х.), Абуталиб ал-Макки (иранский мистик, автор трактата «Кут ал-кулуб» («Пища сердец»), «Илм ал-кулуб» («Знание сердец»); ум. в 996 х.), Абунаср ас-Саррадж (хорасанский мистик, автор трактат «Китад ал-лума фи тасаввуф» («Книга о самом существенном в суфизме»); ум. в 988 х.), Абулкасим ал-Кушайри (хорасанский мистик, автор трактата «ар-Рисала ал-Кушайрия фи ил мат-тасаввуф» («Кушайриево послание о суфийской науке»); ум. в 1074 г.)

Поздние работы Абухафса Умара Сухраварди посвящены метафизике и космогонии. В них рассматриваются политико-религиозные установки, которые были изложены в «Авариф ал-маариф». Единственной идеей, которую Абухафс Умар Сухраварди считал неизменной и не подлежащей к компромиссу, – это единство и трансцендентность Бога.

Главной целью Абухафс Умар Сухраварди было укрепление суннитского ислама. С этой целью он написал многочисленные духовные завещания. В них ас-Сухраварди

призывает всех своих учеников, единоверцев строго соблюдать предписание суфийского пути и «футтуввы», следуя при этом морально-этическим принципам, изложенным в Коране.

Таким образом, в учениях Сухраварди, классическое суфийское наследие занимает значительное место. Особое значение придавалось исполнению «зикра», т.е. поминанию Бога и посту в месяц рамадан. Следуя заветам Абухафс Умар Сухраварди, сухравардийские приверженцы отвергали ритуал «падения ниц» (замин-бус), в сравнении с братством Чиштийа весьма осторожно относились к использованию музыки во время радений (сама). Таким образом, учение Сухравардия представляет собой типичный синтез традиционных суфийских концепций с элементами гностицизма и неоплатоновской философии.

МУНДАРИЧА

И. ҲАЁТ ВА МЕРОСИ АБӮҲАНИФА АБУ ХАНИФА. ЖИЗНЬ И НАСЛЕДИЕ

| | |
|--|--------------|
| Сотиволдиев Р.Ш. Адолатпешагӣ дар мазхаби Абӯҳанифа ва таъсири он ба афкори мутафаккирони форсу тоҷик | 5-14 |
| Раджабов С.А. Международно-правовые аспекты учения Абуханифы и его значение | 15-24 |
| Сафаров И.Д. Таърихи таъсисёбӣ ва марҳалаҳои инкишофи мактаби фикҳи Ҳанафӣ..... | 25-38 |
| Сайфуллаев Н.М. Некоторые аспекты правовых взглядов Абу Ханифы | 39-49 |
| Искандаров Қ., Ализода Б.П. Таълимоти Имоми Аъзам дар бораи давлат ва давлатдорӣ | 50-64 |
| Наботов З. Ахлоқ ва одоб аз нигоҳи Абӯ Ҳанифа | 65-74 |
| Юсуфов А.Х. Имом Абӯҳанифа ва тадвини қонуни Исломи | 75-83 |

II. МАСОИЛИ ТАКМИЛИ ҚОНУНГУЗОРӢ ПРОБЛЕМЫ СОВЕРШЕНСТВОВАНИЯ ЗАКОНОДАТЕЛЬСТВА

| | |
|---|----------------|
| Розикзода А.Ш. Совершенствование воспитательной работы – основа профессиональной деятельности сотрудников ОВД | 85-92 |
| Сафаров Х.С. К вопросу о религиозном экстремизме и терроризме | 93-111 |
| Раҳимов Р.Ҳ., Солиев К.Ҳ. Таърихи батанзимдарории меъёрии истифодабарии натиҷаҳои фаъолияти оперативӣ-чустучӯӣ | 112-118 |
| Абдулов А.М. Тадбиқи сиёсати давлатӣ дар тайёр намудани кадрҳои роҳбарикунанда барои мақомоти ҳифзи ҳуқуқ: проблемаҳо ва ҳалли онҳо .. | 119-124 |

| | |
|---|----------------|
| Раджабов Р.М. Роль субъекта права и правосознания в формировании правовой системы | 125-138 |
| Отабоева Л.О. Многоженство: проблемы законодательства и практики | 139-150 |
| Хайруллоев Ф.С., Саидов З.А. Актуальные проблемы гражданского законодательства (на примере доверенности) | 151-161 |
| Одинаев А.Ш. Общая характеристика теорий происхождения гражданского общества | 162-174 |
| Умаров Х.А. Проблемные моменты в вопросе имплементации международно-правовых актов (на примере Конвенции ООН против коррупции 2003 года) | 175-178 |
| Насуров П.А., Шарифзода В. Виктимологическая профилактика как необходимая мера в системе предупреждения преступности | 179-184 |
| Каримов А.М., Начбуддинов М. Оид ба масъалаи дастгиркунонии маъмурӣ | 185-192 |
| Асламов Б.С., Саидов А.Ҳ. Хусусиятҳои психологии мубориза бар зидди ҷиняткорӣ | 193-200 |
| Холмуродов Ф., Шарипов Б. Истифодаи таҷҳизоти маҳсуси муосир дар мақомоти корҳои дохилӣ | 201-204 |

III. ФАНҲОИ ҶАМЪИЯТӢ ВА ИЛМҲОИ ТАБИӢ ОБЩЕСТВЕННЫЕ ДИСЦИПЛИНЫ И ЕСТЕСТВЕННЫЕ НАУКИ

| | |
|---|----------------|
| Назаров Н.Д. Органы милиции Таджикистана в годы независимости (1991-2002 гг) | 206-227 |
| Хокиров Р.Г. Сардор ва одоби муошират | 228-242 |
| Джурабоев Г.Д., Джабборов Ф.А., Гафуров М.Х. Оценка влияния государственного внешнего долга на национальную экономическую безопасность Республики Таджикистан | 243-252 |

| | |
|--|----------------|
| Нарзуллоев С.А., Умаров М.А., Холов Б.М. Технологияҳои муосири иттилоотӣ ва татбиқи онҳо дар ҷараёни таълими Академияи ВКД Ҷумҳурии Тоҷикистон | 253-257 |
| Ашуров С.Г., Шахматов А.Н. Пептиды и синтетические вакцины | 258-264 |
| Саидолимов К.С. Самоъ аз дидгоҳи Имом Мухаммади Ғазолӣ | 265-275 |
| Макеева Н.Е. Структура, типы и формы организации урока русского языка | 276-283 |

***IV. МИНБАРИ ОЛИМИ ҶАВОН
ТРИБУНА МОЛОДОГО УЧЕНОГО***

| | |
|--|----------------|
| Абдурашидов А.А. Мера государственного принуждения как признак наказания | 285-288 |
| Юсуфов А.Ҳ., Акрамов М.А. Иштироки аҳли ҷомеа дар раванди қонунҷодкунии Маҷлиси Олии Ҷумҳурии Тоҷикистон | 289-294 |
| Тошев А.М., Ахроров Ф.М. Шихаббуди Абухафс Умар Сухраварди и сущность его мистико-философ- ских воззрений | 295-304 |

Масъули чоп: *Р.Г.Хокироев*
Мухаррир: *Н.Е.Макеева*

Ответственный редактор: Р.Г.Хокироев
Редактор: Н.Е.Макеева

Академияи ВКД, 734024, ш.Душанбе, кӯчаи Восеъ 123
Тел: + (992 37) 226-60-48
Факс: + (992 37) 226-60-43

Академия МВД, 734024, г.Душанбе, улица Восе 123
Тел: + (992 37) 226-60-48
Факс: + (992 37) 226-60-43

Ба чоп 20.04.2010 с. Тахвил шуд. 60x84, 1/16, 11.5 п/л.
Гарнитура «Times New Roman», «Times New Roman Tj»
Теъдод 300 шт.
Суоприш №
Нархаш шартномавӣ

Мачалла дар чопхонаи нашриёти «» ба таъб расид
ш.Душанбе, кӯчаи Шестопалов
тел.: